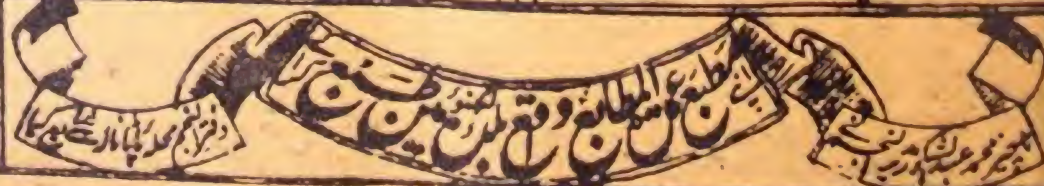




سجل	جمادی الآخر ۱۳۳۰ فرمضیٰ مین ۲۵ مئی ۱۹۱۲ء	جلد ۲
نمبر شمار	عنوان مضمون	مضمون نگار
(۱)	زہد و رستاق	مدیر انجمن
(۲)	سیرت نبوی	"
(۳)	جواب اعجاز داؤدی	سید عکرمی صاحب فتیحوری
(۴)	شیون کار سالہ اصلاح	مدیر انجمن
(۵)	مضامین مناظرہ	"
۴	۱	ہندسہ صفحہ
۸	۵	۱۳
۱۳	۹	۲
۲	۱۴	۳۲
۳۲	۲۵	



قواعد رسالہ النجم

(۱) یہ رسالہ مہینہ میں دو بار یعنی ہر چوبیسویں کی ۲۱ و ۲۲ تاریخ کو انشاء شدہ شائع ہوا کرے گا۔

(۲) رسالہ کا خاص حجم علاوہ ہتھارات وغیرہ کے عموماً ۲۲ صفحہ ہوگا اور عند الضرورت اس سے زیادہ بھی ہو سکتا ہے۔

(۳) عام چندہ موافق ذیل کے ہوگا اور خاص طور پر جس کو جو توفیق ہو۔

۵ لاکھ	سے	ملک غیر سے صرف نقد
شش ماہی	ع	زیادتی محصول ڈاک اضافہ
سہ ماہی	عہ	کر دیا جائیگا۔

(۴) چندہ بہر حال پیشگی لیا جائیگا۔

(۵) رسالہ کا آغاز سال ماہ محرم سے ہوگا۔

(۶) جو اصحاب بیان سال میں خریداری کرینگے اگر نصف سال نہوا ہوگا تو انکی خدمت میں محرم سے اس وقت کے کل سائیکل شروع سال سے انکو خریدار سمجھا جائیگا اور بعد نصف سال کے انکو اختیار ہوگا چلے شروع سال سے اپنی خریداری قائم کرین اور چاہے صرف تبقیہ دنوں کی قیمت موافق نقشہ قیمت النجم کے بھیج دیں۔

(۷) جو صاحب مستقل خریدار النجم کے دین انکو اختیار ہوگا چاہیں ایک سال کے لیے اپنے نام رسالہ جاری کرالیں چاہے ۳ روپیہ قیمت کی کتاب قرآن مجید سے لیں۔

(۸) قدیم خریداران النجم کو ہر سال ایک کتاب و ہدیہ قیمت کی انعام میں دیا جائیگی

مقاصد رسالہ النجم

النجم کا اصلی مقصد حمایت اسلام و نصیحت مسلمانوں کے عقائد و خیالات خصائل و عادات عبادات و معاملات کی اصلاح و اتباع شریعت حقہ محمدیہ (علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) کی تحریک اور مخالفت شریعت سے حتی الامکان بچانا۔

ان پاکیزہ مقاصد کے حاصل کیلئے حسب ذیل عنوانات اختیار کیے گئے ہیں

(۱) زہد و قانع جبکہ دوسرے الفاظ میں مضامین تصوف کہ لیا جائے اس ذیل میں انشاء اللہ تعالیٰ بہت کچھ لکھنا و تصانیف لکھنا دیکھ کر بہت مفید و نفع نصاب و حالات ہدیہ ناظرین ہوگا

(۲) اہل علم کی مرسلت جو خاص مہینہ ذی القعدہ سے متعلق ہو

(۳) غیر مذہب کے اندرونی و بیرونی حملوں کے اسلام کی حفاظت اور اسلام کی حقیقت کا تمام مذاہب پر اظہار۔

(۴) ہر چہ میں کچھ حصہ جدیدہ جدیدہ اسلامی خبر کا بھی ہوگا خبریں جہان تک ممکن ہوگا کامل تحقیقات کے بعد لکھی جائیں گی

(۵) ہر سال جو کتاب انعام میں تجویز کی جائیگی وہ انشاء اللہ تعالیٰ بیشتر و اکثر سلف صالحین میں سے کسی کی مستند و مفید تصنیف کا ترجمہ ہوگی

ترجمہ طبع اشتہار و مفید من خاص

تعداد	ماہوار	سہ ماہی	شش ماہی	سالانہ
نصف کالم	سے	میں	لئے	لئے
ایک کالم	عہ	لئے	لئے	لئے
پورا صفحہ	لہ	عہ	لئے	لئے

اتفاقی اشتہار فی سطر کالم ۴ راجرت نیمہ صدی بشرطیکہ قواعد و انکشاف کے خلاف نہو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
حامداً مصلیاً

”الحکم لکھنؤ“

۷۔ جمادی الثانی ۱۳۳۰ھ

زہد و رقائق

(سلسلہ کے لیے دیکھیے الحکم نمبر جلد)

قربانِ ذوقِ مظهر دیوانہ ام کہ دوش

در زیر تیغ یا رعب و جد و حال داشت

فداے محبت آن قائم کہ لعب از مرگ

بنفش من دوسہ زخیم دگر مزید کن

بلوح تربت من یافتہ از غیبِ تحریرے

کہ این مقتول را جز بگناہی نیست تقصیرے

این مست محبت کہ مرا بود بر مظهر

کو فردہ و سو گندہ نوزم بسرِ اوست

مظہر زما برید و دگر یاد ماند کر دہ

دیوانہ خوش نہ بود ز وضعِ کربت ما

مظہر از تست بند و بست جنون

زندہ با شتی تو ما جان باشد

زخمِ دل مظہر سب بادا بہ شود ہشیار باش

لین جراحت یا دگار ناو کہ مرگان اوست

در جاسے سنگ شیشہ توان بر سرش زدن

ظفان دماغ مظہر دیوانہ نازک است

تمام کلام آپکا فارسی زبان ہے۔ اردو میں کبھی کوئی

شعر نہیں کہا۔ مگر بوقت وفات پند اجاب نے خواہش

کی کہ حضرت مدت سے کوئی شعر آپکا نہیں سنا۔ تو اسی

وقت اردو کا ایک شعر نظم فرمایا جو درج ذیل ہے۔

لوگ کہتے ہیں مرگیا مظہر

اور حقیقت میں گھر گیا مظہر

سلسلہ میں شربت شہادت نوش فرمایا۔ مظہر کفایت

شہادت کی ہے کہ اُس زمانہ میں بادشاہِ دہلی کا وزیر ایک

رافضی الذہب تھا۔ اُسکو چند وجوہ سے حضرت کے ساتھ

ملاقات پیدا ہو گئی۔ اُس نے خفیہ تدبیر حضرت کے قتل کی

کی۔ ایک شخص کو اس امر پر آمادہ کیا کہ وہ حضرت کو قتل

کر دے۔ چنانچہ وہ نماز تہجد کے وقت آپ کی خدمت میں پہنچا

اور پیکرِ پٹنچہ سے گولی مار دی۔ گولی حضرت کے سینہ مبارک

میں قریب قلب اقدس کے لگی۔ آپ گر پڑے اور زپٹے لگے

جب کچھ ہوش آیا تو قاتل سے فرمایا کہ بھاگ جا ورنہ لوگ تجھ کو پکڑ لیں گے۔

کئی روز زخمی رہے۔ بعد اسکے حیات ابدی حاصل ہوئی۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ من احبہ۔

آپ کی وفات کے بعد بادشاہ وقت نے خواب دیکھا کہ مین ایک جنگل میں ہوں اور اُس جنگل کے ایک جانب سے کچھ گردنودار ہوئی۔ اُس گرد سے ایک سواری پیدا ہوا وہ سواری گھوڑا دوڑاتا ہوا دربار شاہی کی طرف آ رہا ہے اور سید زامنظر جان جانان شہید رضی اللہ عنہ اسکی رکاب پر کھڑے ہوئے دوڑتے چلے آ رہے ہیں۔ پوچھنے سے معلوم ہوا کہ یہ سواری حضرت حسین رضی اللہ عنہ ہیں۔

دربار کے قریب آکر حضرت حسینؑ نے پوچھا کہ مرزا۔ تمہارا قاتل کون ہے؟

جناب مرزا صاحب نے وزیر کی طرف اشارہ فرمایا حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے ایک تیر وزیر کے مارا۔ یہ خواب دیکھ کر بادشاہ کی آنکھ کھل گئی۔ فوراً حکم دیا کہ وزیر کو بٹاؤ۔ سپاہی وزیر کے مکان پر گئے۔ معلوم ہوا کہ وزیر صاحب کے جگر میں درد اٹھا ہے وہ آئینہ دیکھ کر صبح ہوتے ہوتے وزیر صاحب راہی جہنم ہو گئے۔ سچ کہا گیا ہے۔

بادروکشان ہر کہ در اُفتاد بر اُفتاد

گو ارادہ تھا کہ حضرات شاہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کا تذکرہ حضرت حبیب السد میرزا منظر جان جانا شہید تک پہنچا کر حضرت والد مرحوم کا تذکرہ شروع کروں مگر یہاں پہنچ کر دل نے چاہا کہ اس سلسلہ کے امام والا تھا کابھی تبرکات کچھ تذکرہ کر دیا جائے۔ اگرچہ یہ ناجیز اس قابل نہیں کہ انکا تذکرہ کرے مگر محض یہ نیت تین و تبرک اسکی جرات کی جاتی ہے۔

تذکرہ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی فاروقی رحمۃ اللہ علیہ

واضح ہے کہ امام ممدوح سے پہلے اہل طریقت میں ہزار ہا قسم کی بدعتیں رائج ہو گئی تھیں بلکہ شرک تک تو پہنچ چکی تھی۔ لوگوں نے یہ سمجھ لیا تھا کہ شریعت و طریقت میں بڑا بون بے بیہی ہے اور دونوں میں ایک طرح کی صد ہجرت شریعت کا خیال دل سے اٹھانے دیا جائے تو طریقت جلوہ افروز ہوتی ہے۔ شیطان نے اس قدر گمراہیاں پھیلا رکھی تھیں کہ کبھی اسکے کہ وصول الی اللہ ہو بعد من اللہ بڑھتا تھا اور زمانہ پھر کے صوفی اسٹائل میں مبتلا تھا لاشارہ حضرت امام ممدوح کو حق سبحانہ تعالیٰ نے انھیں بدعت کے نشانے اور شریعت تہذیب کی ترویج کے لیے پیدا فرمایا

ان کے درمیان میں صرف چھ واسطے تھے۔ چند ماہین اس نسبت کا بھی کمال حاصل فرمایا۔

حضرت خواجہ باقی اللہ آپ کی ترقی استعداد پر خود متعجب ہوتے تھے اور اکثر فرماتے تھے کہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ مراد اور محب آلہ بنی اسی سبب سے ان کی سیر اس قدر تیز ہے۔ اسی درمیان میں خواجہ باقی اللہ رحمہ اللہ نے ایک خط لکھا۔ اُس خط کا ایک فقرہ یہ ہے: ”شیخ احمد نام مردے ست از سر بند کثیر علم قوی لعل روزے چند فقیر با نوشست و بر خاست کردہ بسیار عجائب از روزگار و مشاہدہ کردہ بآں می ماند کہ آفتاب نشود کہ عالمیان از ان روشن گردند و الحمد للہ تعالیٰ“

حضرت خواجہ باقی اللہ رحمہ اللہ کو جب ان کے پروردگار نے ولایت سے ہندوستان آنے کا گویا تو اُنھوں نے استخارہ کیا استخارہ میں معلوم ہوا کہ ایک طوطا نہایت خوب صورت اور بہت شیریں کلام انکے ہاتھ پر آکر بیٹھ گیا۔ حضرت خواجہ نے اُسکی منقار اپنے دہن مبارک میں لے کر اپنا لعاب اس کے منہ میں دیا اور اُس طوطے نے حضرت کے دہان مبارک میں شکر ڈالی۔ حضرت خواجہ نے اپنا یہ خواب حضرت ولی مرشد کی خدمت میں عرض کیا۔ اُنھوں نے فرمایا کہ اسکی تفسیر میرے ذہن میں یہ آتی ہے کہ ہندوستان کا کوئی شخص تمھارے ہاتھ پر بیٹ کرے گا وہ شخص معارف

امام مدوح نے طریقت کی صاف شاہراہ کو ان تمام خس و خاشاک سے پاک کیا اور شریعت و طریقت میں جو مغایرہ لوگوں نے سمجھ رکھی تھی اُسکو دور فرمادیا۔ اسی مضمون کی طرف اشارہ کر کے امام مدوح نے لکھا ہے کہ الحمد للہ الذی جعلنی صلۃ بین البحرین۔ (اللہ کا شکر ہے کہ اُس نے مجھے دونوں دریاؤں کے مل جانے کا ذریعہ بنایا)

ولادت شریعت آپ کی ۱۰۰۰ھ میں ہوئی اور وفات ۱۰۳۲ھ میں۔

حفظ قرآن سے فایز ہو کر علوم دینیہ کی تحصیل کی طرف متوجہ ہوئے۔ علوم ظاہریہ میں وہ کمال حاصل کیا کہ اپنے زمانہ میں فردا و ممتاز تھے۔ اس کے بعد باطن کی تحصیل کا شوق غالب ہوا۔ چشتیہ و قادریہ کے بزرگوں کی خدمت میں رہے اور ان دونوں خاندانوں سے تلقین ارشاد کی اجازت کاملہ حاصل فرمائی۔ اسکے بعد دونوں علوم ظاہریہ کی تعلیم اور ان دونوں خاندانوں کے مولفانہ کار و اشغال کی تلقین میں مصروف رہے۔ اس درمیان میں حضرات نقش بندیہ کے کچھ رسائل نظر اقدس سے گذرے۔ اور شوق ہوا کہ اس خاندان کے بزرگوں سے ملیں۔ بالآخر وہ شوق امام مدوح کو حضرت خواجہ باقی اللہ کے حضور میں لے گیا جو خاندان نقش بندیہ کا برہمن سے تھے۔ اور حضرت خواجہ نقش بند اور

اور حقائق و اسرار کو بیان کر کے تمام عالم کو منور کر دیا اور تمکو بھی اُس سے فائدہ پہونچا۔ حضرات سلسلہ نبوت دونوں سے اُسکے منظر میں جلد جاؤ۔

چنانچہ حضرت خواجہ ہندوستان تشریف لائے جب امام ممدوح انکی خدمت میں پہونچے تو حضرت خواجہ نے فرمایا کہ وہ طلحی شہریت کلام نہیں ہو۔

حضرت خواجہ فرماتے تھے کہ جب میں ہندوستان آیا اور مقام سرزمین پہونچا تو میں نے دیکھا کہ اس مقام سے انوار کے شعلے اُٹھ رہے ہیں اور لوگوں نے ہزار باطنی اس شعل سے روشن کیے ہیں۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اس شعل کی روشنی ساعت بساعت بڑھتی چلی جاتی ہے۔ یہ بھی مجھ سے فرمایا گیا کہ یہ تخم سمرقند اور بخارا کا ہے جو ہندوستان کی زمین پر پویا گیا۔

حضرت خواجہ یہ بھی فرماتے تھے کہ پری مریدی کا سلسلہ جو میں نے قائم کیا تھا وہ محض انھیں کیلئے تھا اب اس سلسلہ کی حاجت نہیں رہی۔ حضرت امام ممدوح کی تکمیل کے بعد اپنے تمام مریدوں کو بلکہ فرزند ان خاص کو بھی حضرت خواجہ نے آپ ہی سے متعلق کر دیا تھا۔

حضرت خواجہ فرماتے تھے کہ شیخ احمد ایک نقاب میں جنگی روشنی میں ہزاروں ستارے گم ہو گئے ہیں۔ اس وقت مرحومین انکا مثل صرف دو تین شخصوں کو میں جانتا ہوں

مگر اب جمل تو کوئی انکا مثل نہیں ہی اور میں اپنے آپ کو تو اپنا طفلی خیال کرتا ہوں۔

حضرت خواجہ فرماتے تھے کہ شیخ احمد کے تمام معارف صحیح اور مقبول ہیں اور اس قابل ہیں کہ انبیاء کرام علیہم السلام انکا مطالعہ کریں حضرت ممدوح اس عزت و شان سے حضرت خواجہ کی خدمت سے واپس ہو کر اپنے وطن پہونچے اور ہدایت ارشاد کے لیے مکرہمت چست باندھی۔ آپ کے کمالات کا آوازہ دنیا کے اس سرے سے اُس سرے تک پہونچا اور قطب لاقطب کا منصب آپ کے سپرد ہوا۔ حسب قدر ابداد و اوتاد اُس زمانہ میں تھے۔ سب آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ طالبان خدا کا اسقہ جمع آپ کے یہاں ہوا کہ زمین سرسبز شک فلک بن گئی۔ بڑے بڑے بزرگ جو اُس وقت میں تھے سب کو آپ کی بشارت سنائی گئی اور سب بالاتفاق آپ کا مجدد الف ہونا تسلیم کیا۔ ایک بزرگ نے ایک کتاب سوم بہ شواہد التجرید تالیف فرمائی ہر اس میں آپ کے مجدد الف ہونے کے دلائل لکھے ہیں اور اس زمانہ کے اکابر نے جو جو کلمات آپ کی نسبت کہے ہیں جمع کیے ہیں۔ اہل علم و فضل میں کوئی شخص ایسا نہیں معلوم ہوتا جو آپ کے زیر کمال کا منکر ہو۔ الا شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ علیہ کہ وہ ابتدا میں آپ کے مخالف تھے اور کوئی سال بھی انھوں نے آپ کے خلاف تالیف فرمایا مگر بیان کیا جاتا ہے کہ بالآخر

حضرت شیخ دہلوی نے اپنی رائے سے رجوع فرمایا اور حضرت امام ممدوح کے علیے مرتبت کے قائل ہو گئے (باقی آئند)

نمبر شمار	نام معجزہ	مختصر کیفیت بحوالہ کتب
۱۰۔	تصرف نباتین	<p>صحیح بخاری میں حضرت جابر سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد شریف میں پہلے منبر نہ تھا تو آپ خطبہ پڑھتے وقت ایک ستون سے جو چھوٹا لے کے درخت کا تھا کیلے لگا لیتے تھے جب منبر بنا تو حضرت نے منبر پر بیٹھ کر خطبہ پڑھنا شروع کیا کیا ایک وہ ستون چلا آگیا۔ اور اس زور سے رونے لگا کہ قریب تھا کہ پھٹ جائے۔ یہ کیفیت دیکھ کر حضرت منبر سے اُترے اور اُس ستون کو سینہ سے لگا لیا۔ تو وہ ستون اس طرح ہچکیاں لے لے کر رونے لگا جس طرح وہ لڑکا جو رونے سے چپ کیا جائے ہچکیاں لے لے کر روتا ہو۔ تھوڑی دیر کے بعد اُس کا رونامو قوت ہوا تو حضرت نے نہ مایا کہ یہ ستون ہمیشہ ذکر الہی بنا کر رہا تھا اب جو اس نے نہ سنا تو رونے لگا۔</p> <p>ف۔ اس حدیث کو صحابہ کرام کی ایک جماعت کثیرہ نے روایت کیا ہے اور ہر زمانہ میں ایک جم غفیر اسکی روایت کرتا رہا۔ خود صحیح بخاری میں اسکی بہت سی سندیں منقول ہیں۔ حتیٰ کہ علامہ تاج الدین سبکی نے لکھا ہے کہ صحیح میرے نزدیک یہ ہے کہ یہ حدیث متواتر ہے۔ اور قاضی عیاض نے بھی شفا میں یوں ہی لکھا ہے۔</p> <p>(۴) صحیح بخاری میں مروی ہے کہ حضرت اسید بن حضیر اور عباد بن بشر رضی اللہ عنہما ایک رات رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے چلے اندھیری رات تھی اور دونوں کے ہاتھ میں ایک ایک لاٹھی تھی۔ پس ایک لاٹھی روشن ہو گئی۔ اُسکی روشنی میں دونوں آدمی چلنے لگے یہاں تک کہ جب دونوں کا راستہ جدا ہو گیا تو دونوں کی لاٹھیاں روشن ہو گئیں۔</p> <p>(۵) مسلم اور نسائی اور امام احمد نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر یہ آیت پڑھی وما قدر اللہ حق قدرہ یعنی کافر و کافروں نے اللہ کی قدر نہ جانی جیسا کہ حق اسکی قدر جانے کا تھا۔ بعد اسکے</p>

مختصر کیفیت سبوح الہ کتب

نام معجزہ

غیر شمار

آپ نے فرمایا کہ جبار اپنی بڑائی بیان کرتا ہو کہ انا بجبار انا بجبار انا بکبیر لیتعال
 (۱) میں جبار ہوں میں جبار ہوں میں بڑا ہوں بہت لمبائی والا - اس کلام کے سنتے ہی
 منبر تھر تھرانے لگا یہاں تک کہ ہلکویہ اندیشہ پیدا ہوا کہ کہیں آپ منبر سے گرنے پڑیں -

۱۲ تصوف حیوانین

(۱) صحیح بخاری میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک بار اہل مدینہ کو دشمن کا خطرہ ہوا
 پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابو طلحہ کے ایک گھوڑے پر سوار ہوئے یہ گھوڑا نہایت سُرُت
 اور تگ دم تھا - جب آپ واپس تشریف لائے تو اپنے فرمایا کہ تھامے اس گھوڑے کو
 میں نے دریا پایا - اسکے بعد وہ گھوڑا ایسا تیز رفتار ہو گیا کہ کوئی گھوڑا اُس سے آگے
 نہ جاسکتا تھا -

(۲) صحیحین میں جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں ایک سفر میں آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ساتھ تھا اور میری سواری کا اونٹ ایسا تھکا تھا کہ چل نہ سکتا تھا - آپ
 نے مجھے فرمایا کہ تھامے اونٹ کو کیا ہو گیا - میں نے کہا تھک گیا ہے - آپ نے اُس
 اونٹ کو ہانکا اور اُس کے لیے دعا کی - پس اُسکا یہ حال ہو گیا کہ سب اونٹوں کے آگے
 چلتا تھا - پھر آپ نے مجھے دریافت کیا کہ تھامے اونٹ کا کیا حال ہے؟ میں نے عرض
 کیا کہ اچھا حال ہے آپ کی برکت اُسے پہنچی ہے - آپ نے فرمایا چالیس درم کو میرے ہاتھ
 اُسے بیچتے ہو؟ میں نے بیچ ڈالا اور مدینہ تک اسپر سوار ہونے کی اجازت نے لی جب
 آپ مدینہ پہنچے میں اونٹ کو لے کر حاضر خدمت ہوا آپ نے اُس اونٹ کی قیمت مجھے
 عنایت فرمائی اور اونٹ بھی مجھے پھیر دیا -

(۳) شرح السنہ میں عیسیٰ بن خالد برادر ام مہرب سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت کیے ہوئے مکہ سے مدینہ جا رہے تھے ابو بکر صدیقؓ آپ کے
 ساتھ تھے اور انکا آزاد غلام عامر بن فہیرہ راستہ بتانے کو ہمراہ تھا - آپ ام مہرب کے

نمبر شمار	نام معجزہ	مختصر کیفیت بحوالہ کتب
۱۱	۱۱	<p>خیبر پر گزرے اور اُس سے گوشت اور چھوٹے خریدا چاہا۔ اُسکے پاس نہ لے ان ایام میں وہاں قحط تھا۔ حضور نے ام مہدی کے خیمہ میں ایک بکری دیکھی۔ دیانت فرمایا یہ بکری کیسی ہے؟ ام مہدی نے کہا کہ سبب لاغری کے اور بکریوں کے ساتھ چرنے نہیں جاسکتی یہیں بندھی ہے۔ آپ نے پوچھا یہ دودھ دیتی ہے؟ اُس نے کہا کہ یہ اس قابل ہی نہیں رہی۔ آپ نے فرمایا۔ اگر تم اجازت دو تو ہم اسے دوہیں؟ اُس نے کہا کہ اگر آپ اس میں دودھ دیکھیں تو دودھ لین۔ حضور نے دعا کی اور اُسکے تھن پر ہاتھ پھیرا اور بسم اللہ کہی پھر اُس بکری کے باب میں دعا کی۔ اُس بکری نے دودھ دہانے کے یہے پاٹوں پھیلا دیے۔ اور اُسکے تھنوں میں دودھ بھر آیا۔ اور جگلی کرنے لگی۔ پھر آپ نے ایک اتنا بڑا برتن منگوایا جس میں آٹھ نو آدمی سیر ہو جائیں اور اُس میں دودھ لوہا۔ وہ برتن بھر گیا۔ آپ نے پہلے ام مہدی کو دیا اُس نے خوب سیر ہو کے پیا پھر باقی بھرا ہیون کو آپ نے پلایا وہ بھی خوب چھک گئے۔ سب کے بعد آپ نے پیا۔ بعد اُسکے پھر آپ نے دودھ کروہ برتن بھر دیا۔ اور ام مہدی کو دیدیا۔ ام مہدی مسلمان ہو گئی اور آپ نے وہاں سے کوچ کیا۔</p> <p>(۴) امام احمد اور ترمذی نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیق و عمر فاروق رضی اللہ عنہما ایک انصاری کے باغ میں تشریف لے گئے۔ وہاں کچھ بکریاں یقیناً امنوں نے آپ کو سجدہ کیا حضرت صدیق اکبر نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم آپ کی تعظیم زیادہ واجب ہے ہم بھی آپ کو سجدہ کیا کریں؟ آپ نے فرمایا سوا خدا کے کسی کو سجدہ کرنا چاہیے</p> <p>(۵) طبرانی اور بیہقی نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک جنگل میں تھے ایک ہرنی نے آپ کو بکارا "یا رسول اللہ اپنے</p>

مختصر کیفیت بحوالہ کتب

نام معجزہ

نمبر شمار

پھر کے دیکھا کہ ایک ہرنی بندھی ہوئی ہے اور ایک اعرابی پڑا سو رہا ہے۔ آپ نے اس ہرنی سے پوچھا کیا کہتی ہے؟ اُس نے کہا کہ اس اعرابی نے مجھے شکار کیا ہے اور میرے دو چھوٹے چھوٹے بچے اس پہاڑ پر ہیں آپ مجھے چھڑو اور میں انھیں دودھ پلا کر آجاؤں گی۔ آپ نے فرمایا تو ضرور پلٹ آئے گی؟ اُس نے کہا بیشک پلٹ آؤں گی۔ آپ نے اسے کھول دیا۔ وہ گئی اور بچوں کو دودھ پلا کے پھر آئی۔ آپ نے اُسے پھر باندھ دیا اب اعرابی جاگا اور آنحضرت کو دیکھ کر اس نے عرض کیا کہ کیا کچھ آپ کو ارشاد فرمانا ہے جو آپ یہاں تشریف رکھتے ہیں؟ آپ نے فرمایا تو اس ہرنی کو چھوڑ دے۔ اُس نے چھوڑ دیا۔ ہرنی وہاں سے چلی اور کتنی تھی الحمد للہ لا الہ الا اللہ واشہد انکے رسول اللہ۔ مہدی اور ابن عدی نے سعد بن ابی بکر اور اصحاب سے روایت کی ہے کہ انھوں نے کہا کہ ایک سفر میں ہم چار سو آدمی جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے۔ ایک ایسی جگہ گزر رہا تھا جہاں پانی نہ تھا۔ سب لوگ گھبرا گئے اور حضرت راستہ میں اس بات کی اطلاع ہوئی۔ اتنے میں ایک چھوٹی سی سیگن والی بکری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دو بانے کے لیے کھڑی ہو گئی۔ آپ نے اُسکا دودھ دہا اور خوب سیر ہو کے پیا اور ہم سب لوگوں کو پلایا یہاں تک کہ سب سیر ہو گئے پھر آپ نے رافع سے فرمایا کہ اسے رات بھر اپنے یہاں رکھو اور مجھے اب نہیں کہہ بکری تھا لے پاس تھے۔ رافع نے اُسے باندھ رکھا اور سو رہے۔ پھر جو رات کو اُنکی آنکھ کھلی تو اُس بکری کو نہ پایا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی۔ آپ نے فرمایا کہ جو اُسے لایا تھا وہی لے گیا یعنی خدا کے تعالیٰ۔

سعد بن ابی بکر صحابی ہیں۔ بعضوں نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ ان سے روایت کی ہے۔ کنزانی تقریباً تہذیب۔

جواب اعجازِ داؤدی

میں ۲۸۔ جمادی الاولیٰ سنہ ۱۳۳۵ھ کو لکھنؤ آیا۔ دفتر انجم میں ایک کتاب اعجازِ داؤدی حال کی آئی ہوئی تھی جسکو مطرۃ الکرامہ کا جواب کہا گیا ہے۔

اصل بات تو یہ ہے کہ مطرۃ نے مرقۃ الامامہ کو اس قدر چکنا چور کر دیا ہے کہ مجمعِ ظہیرِ نصیر بھی اُسکی سکاٹا اور اصلاح نہیں ہو سکتی۔ جناب سجادِ حسین صلی اللہ علیہ وسلم اعجازِ داؤدی کے مؤلف ہیں۔ خطاب تو ایسی ذات والاصفات سے جو سی (ہنام) حضرت خلیل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ جسکے مقابلہ میں آتشِ نمرود و دود بیکارِ محض ثابت ہوئی اور مقابل کا کام ایک حقیرِ شیشہ نے تمام کر دیا۔ اور پھر طرہ یہ ہے کہ میانِ مٹھو بنگر خود ہی فیصلہ کر لیا کہ ہم جواب لاثانی مد مقابل بننے کے قابل ہیں نہ

اب تک نہ ہوئے مغرورِ سخن سے اکاد

لا حول ولا قوۃ الا باللہ

برسون کے بعد آپ لوگوں نے بڑی جانگاہی کے بعد مطرۃ کا جواب لکھا اور ہماری تائیدِ ایزدی کو دیکھی کہ قلم برداشتہ دراصل جوابِ الیہ جوابِ ورت کی ہر کی مینہ کو بتا

ہیں۔

آپ نے جس قدر ساختہ مضامین لکھے ہیں پسند اس میں پھینک دینے کے قابل ہیں۔ وارہُ لعنت بنگر گندہ دہا سے نکلے ہیں۔ صد ہا مرتبہ انکے معقول جوابات ہو چکے۔ چونکہ طرزِ عبارت بدلا ہوا ہے اسلئے شاید کوئی سادہ لوح یا کو جدید خیال کرے۔ ورنہ یہ وہی پرانی دیتا فوسی فسوفہ صملہ نکلیات ہیں۔ جنکی وقعت چڑیا چڑے کی کہانی سے زیادہ نہیں ہے۔ دیکھنے کو تو یہ کتاب (اعجاز) شیطان کی انت ہے مگر حاصل پر جو غور کیا جاتا ہے تو معدودے چند باتیں ہیں جنکو ہم چٹکین پر اڑا سکتے ہیں۔

قبل اسکے کہ اُن باتوں کو جس جواب عرض کروں ایک امر گو شکرِ اریکے دیتا ہوں۔ ذرا کان پھٹ پھٹا کر بیٹھے

و ہو ہذا

میری تقریر کو مذہبِ اہل سنت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ جو لکھنؤ کا وہ کتبِ معتبرہ شیعہ کا ماخذ اور ائمہ شیعہ کی ایجاد بندہ اگر چہ گندہ ہے۔ نہ میں ان فرخزات کا معتقد نہ انکو اپنے حضرات ائمہ اہلبیت کا مقولہ سمجھتا ہوں۔ نہ حضرات ائمہ شیعہ کو اپنا امامِ منصوم واجبِ اطاعت جانتا ہوں جنکو شیعہ ائمہ کہتے ہیں وہ محض فرضی ائمہ ہیں جنکا قصد کبھی پایا گیا ہے نہ پایا جائیگا۔ انا بری سنم۔

آدم پر مطلب

(۱) شروع بسم اللہ کے آپ نے سید کاظم علیہ السلام

واسطی بریلوی ڈپٹی انسپکٹر مدراس سینا پور کا شیعہ و مباحث
ہو مابیان کیا ہے۔ جسکا جواب یہ ہے کہ کوئی شیعہ ہو خارجی ہو
ر افضی ہو کا قریب ہو، ہلکویا سروکار۔ رہا مباحث ہونا یہ کلمے
دارو۔ بارہا انجم میں بڑے بڑے جگادریوں اور فقی کے
پوتے اور اعوان و انصار کو ہل میں سباز کا جوش دلایا گیا۔
اور دم حسین کا واسطہ دلایا گیا۔ مگر سب کو سانپ سونگھ گیا
اور مناظرہ و مباحثہ کا صرف نام شکر کانپ اٹھے۔

اگر کچھ دم خم ہی تو آختہ گھوڑے کی طرح نہ ہنساؤ
مقابلہ میں آؤ۔ گھر میں بیٹھ کر دن کو رات آسمان کو زمین بھٹکا
سہل ہے۔ مواجہدین دروغ و بیفروغ کی قلعی اڑ جاتی ہے۔
(۲) ترتیب و جمع نقصان قرآن کا مکمل جواب
انجم میں ہو چکا ہے۔

(۳) ثبوت خلافت بلا فصل امیر قوام محال ہے
میں نے بڑے شرو و مد سے انجم میں حضرات ائمہ شیعہ کی
اخلاقی و دینی کمزوریان ثابت کر دی ہیں۔ اور آخر میں علما
دیدیا ہے کہ جو شخص عیازہ امام کی امامت دلیل قطعی سے
ثابت کرے تو میں شیعہ ہو جاؤنگا۔ بشرطیکہ جو مدعی اور مباحث
ثابت نہ کر سکے تو وہ میرا ہم مذہب بن جائے۔ اگر میں خلاف
کہتا ہوں تو مجھ پر ورنہ مجھ کو کاذب جاننے والے پر ہزار
در ہزار لعنت۔

ہم تو جب لدا اطلاق جانیں کہ بشرط مذکور کوئی

امامت ائمہ شیعہ ثابت کر دکھائے اور ہم ٹھونک کر سید
مناظرہ میں آئے۔

(۴) باب اول کا جواب۔ ضرور ہم محب اہل بیت
و تمسک عترت ہیں۔ تم لوگ کیا خاک ہو گے۔ تمھارے
مذہب میں تو یہی پتانین کہ اہل بیت کون لوگ ہیں حضرت
امام حسن کو تمھیں نے زہر دیا اور حضرت سید شہداء کو ہلا
کو خطوط میں ”از جانب شیعیان علی بنام امام حسین“ لکھ کر
بلایا اور خنجر جفا سے کام تمام کیا اور آخر کو رونا پٹنا شروع
کیا اور زمرہ محب سلسلہ میں اپنا نام لکھایا اور زید جو سیکرہ و
کو سپر بیٹھا تھا اسپر الزام تھوپ دیا۔ نقصان میں کعبہ کا
خود بنے اور حکام کو مجرم بنایا۔ یہ کس تعزیرات کی دفعہ ہے
حضرات ائمہ اطہار سے اس درجہ ہزار ہو گئے کہ امام ثانی
حضرت حسن کی اولاد کو نسلاً بعد نسل درجہ امامت خارج
بتلایا۔ اور حضرت امام حسین کی اولاد میں سے صرف تو
آدمیوں کو امامت کیلئے منتخب کیا۔ بقیہ باقیات صالحات
کو مردود بنایا۔ ہزار ہا اولاد میں سے صرف تن چند کو
کو ماننا اور باقی اسی مان باپ کی اولاد کو مردود بنایا کس قسم
کی محبت و طاعت ہے۔ اور اطاعت بھی کس در و شور
کی کہ امحوا ایسا امام بنایا جکا مرتبہ تمام پیغمبروں سے (بابتنا
آنحضرت) افضل مانا اور انکی امامت یعنی رسالت کے ثبوت
سے صرف بی بی اور خادمانہ اور بیٹوں کی شہادت کافی

دانی سمجھی گئی۔ باقی شاہین عادلین ایسے معتبر جنکی نسبت خدا کی
شہادت پر خلون کی دین اللہ افواج اور الزم کلمہ اللہ
و کا نوا حق بہا و اہلہا صریح منقول تھی اور پیغمبری تصدیق
حدیث نقیض ثبوت تھی مگر کسی کی سنی۔ امامت کیا تھی کھیا میں
گر پھوڑا تھا۔ مرغا ایک ٹانگ کا۔ ثقل اکبر کو اپنے دعوے
کے خلاف پایا تو امام اول نے سرے سے اسکو عقاصفہ
بنادیا اور غائب کر دیا۔ یاد رکھیے قیامت کے دن جب فر
رسل فریاد کریں گے یا رب ان قومی اتخذوا من القرآن مجورا۔
(پارہ ۱۹) تو سب اہل مشرصات صاف عرض کر دیں گے کہ
کلا و امتہ ان امیر ہم غائب القرآن سلطوا۔

العجب کل العجب۔ یہ جرات و ہمت اور عباد و نفرت
کہ جسکو حضرت رسول ثقل اکبر فرمائیں اور ہدایت کیے
اسکو چھوڑ جائیں۔ اسکو جناب امیر نادر و کریم اور مخلوق
کی گمراہی اور قیامت کی باز پرس کا مطلقا خیال نہ فرمائیں
مخالفت رسول پر کمر ہمت چست باندھنا بیشک علی علالت
امامت ہی۔ بیچا سے اور ثقل اصغر پکار پکار کر عرض کر رہے
ہیں کہ ثقل اکبر کو نابود نہ کیجیے ورنہ صحیح حدیث کی معیاریت
نادر رہے پتہ نہ چلیگا کہ کون حدیث صحیح ہی اور کون غلط
دیکھو اصول کافی میں صاف منقول ہے کہ امام معصوم
سے کسی نے پوچھا کہ صحیح حدیث کی پہچان کیا ہے؟ آپ نے
جواب میں فرمایا ثقل اکبر میں پیش کر کے دیکھو ما وافی فخذوہ

و مخالفت فدعوہ۔ یعنی جو متوافق ہو اسکو لو اور جو مخالف
(قرآن کے) ہو اسکو چھوڑ دو فقط
اب جس صورت میں کہ ثقل اکبر عاذا اللہ تلفت کر دیا گیا
تو اب صحیح حدیث پر عمل کرنے کی صورت بھی نادر و ہو گئی۔ اور
یہ جناب امیر کی بدولت ہوا۔ اب فرمائیے تنہا خود را کی بھی
کوئی چیز ہے۔ حدیث امام یعنی ثقل اصغر اور ثقل اکبر دونوں ہاتھ
سے گئے۔ اب ہدایت ہو تو کیونکر ہو۔ سوا ضلالت کے اب
باقی کیا رہا۔

جناب اے صاحب خلیفہ یا فصل شیعہ کا یہ ادنیٰ نقلی
نقشہ ہے۔ اگر پورا فوٹو لیا جائے تو ہر شخص کہہ اٹھیں گے کہ
تن ہمہ داغ داغ شدیدہ کج کجا نیم
(۵) قولہ تو شیخ فقرہ اول نا بکار۔

”چونکہ غایت تذلل و انکسار سے بقاعدہ فہم نفس
مخاطب کسر طہیبت نے اپنی ذات رفیع الدرجات کو نابکار
سے جو کہ ذیل ترین الفاظ ہی تعبیر فرمایا ہے لہذا اُنکے ابکار
ہونے پر جھکو کوئی موقع جرح اور نادمندی ظاہر کر نیکا
نہیں ہے ہر شخص کس نفسی سے اپنے لیے وہی صفت تجویز
کر تا ہے جو کہ ذلت و حقارت کا پہلو دبائے ہوئے ہو۔
ہر گاہ تمام الفاظ بد و نالائق میں انھوں نے حکم (المر
یقین علی نفسہ) لفظ نا بکار کو اپنی ذات نجستہ صفات
سے سپان فرمایا۔ لہذا بکار است شدیدہ اُنکی خوشدلی

مد نظر کر کے میں بھی اُنکا ناکارہ ہونا تسلیم کرتا ہوں ورنہ
وہ عندِ سنیہ بڑے قابل کا ہیں ناکارہ نہیں۔ (اعجازِ ادبی)

اجواب

ہم تو سمجھتے تھے کہ خاموشی کرینگے اختیار
پر نہانا مفت چھیڑا اُس بُت عیار نے

مولف صاحب! آپ ایسے اگر ہزار در ہزار آفتاب پر
خاک ڈالیں تو بیکار ہو۔ آسمان کا تقو کا سنہ پرتا ہے
جب آپ فسراہل بیت شاہِ عترت خاندانِ رسالت کو تبراً
سے یاد کرتے ہیں تو حضرت مولانا خلیل احمد صاحب
بیچائے تو اُنکے غلام ہیں۔ میچ تو جب ہو کہ جگر گوشہ رسول
حضرت زہراء بتول کی زبان فیضِ رحمان سے اس سے بڑھی
چڑھی صفت آپ کے خلیفہ بلا فصل کی ذاتِ خجستہ
صفات میں چسپان کر دوں۔ سنیہ۔

حق یقین میں لکھا ہو کہ حضرت سیدہ معصومہ نے
جناب امیر کو باین الفاظ یاد فرمایا ہو۔

”مانند جنین در رحم پرودہ نشین شدہ و بچہ خائناں در

خانیہ گر خجستہ“

حضرت مولف صاحب! ان الفاظ ناگفتہ کے

مقابلہ میں ہم بھی قبول آپ کے یہ عرض کرینگے کہ حضرت سیدہ
کی خوشحالی کو مد نظر کر کے ہم بھی آپ کے خلیفہ بلا فصل کا ان
صفات سے متصف ہونا تسلیم کہتے ہیں ورنہ عندِ اہل سنت

بڑے قابل و لائق و فائق ہیں

قولہ توضیح فقرہ دوم

راکب سفینۂ اہلبیت اطہار تمسک بہ عترت ابرار

البتہ اگر مخاطب باتمیز اپنے اس دعوے اطاعت

اہل بیت میں صحیح القول قرار پاگئے اور مذہب اہل سنت

باغوازا احکامات و افادات خاندانِ رسالت ثابت

ہو گیا تو پھر ہموان سے کوئی پر خاش نہ ہوگی اور ہم

اُنکو ملحق احکام ائمہ سمجھ کر ایسی ہی صاف دلی سے

پیش آئیں گے کہ جیسے اپنے برادرانِ ایمانی بختینوں

سے آتے اور برتاؤ رکھتے ہیں مگر انوس ہو کہ

اُنکے کھانے اور دکھانے کے دانو نہیں بڑا فرق ہو

نظر عوام فری و دعو کہ وہی حضرات اہل سنت تھے

الفاظ سے دعوے اطاعت اہل بیت کرتے ہیں

مگر حقیقتاً و علماً خاندانِ نبوت سے بحدے بعدِ عظیم گتہ

ہیں کہ جبکا اور اک ڈاک گاڑی اور تار برقی جیسے تیز

رفتار آلات سے نامکن ہو ائمہ (اعجازِ ادبی)

اجواب

گر نہ بیند بروز شہرہ چشم

چشمہ آفتاب را چہ گناہ

ہمتو فی الواقع صلح اہل بیت کرام ہیں اور تم خوب جان

بھی ہو۔ جب آپ لوگوں نے حضرت امام معصوم جناب حسن

کی ذات والاصفات میں پر خاش کو جائز رکھا تو ہم متبعین
حضرات ائمہ سے پر خاش رکھنا تو جیسے تعجب نہیں۔ جلاء
العیون میں صاف لکھا ہے کہ مسود وجہ المؤمنین کا ناپاک
خطاب آپ ہی لوگوں نے حضرت امام کو دیا تھا۔

آپ کی اصطلاح میں جیسے کذب کا نام تقیہ ہے
اور زنا کا نام متعہ۔ اسی طرح انحراف کا نام اتباع ہے جب
تو آپ اپنے کو تبع ثقلین کہتے ہیں۔ حالانکہ سابقا معلوم ہوا
کہ جب ثقل اکبر آپ کے بڑے امام کے کر تو قون ضائع ہو گیا
اور اس نعل کے طفیل میں احادیث شیعہ بھی ساقط الاعتبار
ہو گئیں۔ اور اہل بیت سے یہ جمالت کہ کوئی صاحب ثابت
نہیں کر سکتے کہ اہل بیت کون لوگ ہیں۔ ظاہر ہے کہ کسی شخص
کی اتباع اسکی معرفت پر موقوف ہے اور جب معرفت نہیں
تو اتباع کجا۔

غرض کہ یہ ثقل اکبر پر آپ کا ایمان ہے نہ اہل بیت کی معرفت
حاصل ہے۔ پس آپ لوگ تو کسی صورت سے ثقلین کی اہلیت
نہیں کر سکتے۔

بقول آپ کے جناب امیر لعن اللہ من تخلف عنہ
اسامہ کے رئیس المصلحین ہوتے ہیں۔ سچ بتلاؤ کہ جناب امیر
کیساتھ گئے۔ اور جب نہیں گئے تو عموم من تخلف میں شامل
ہے۔ وہو المقصود۔ و ذات و فاسد میں بھی آپ ہی کے
ائمہ مورد عتاب بنے۔ کیونکہ اسوقت ایک تو حضرت عمرؓ تھے

جنکے الفاظ یوں منقول ہیں قال عمر حبنا کتاب اللہ و
وہ تھے جو لازم و ملزوم بنے رہتے تھے اور وقت وفات
الانار تیر شیخ مافیہ اپنے اعلیٰ عقیدے کو بغیر ظاہر کیے نہ رہے
اور کہ اُنھے قالوا ہجرنا یعنی اُنھوں نے کہا کہ آنحضرتؐ دنیا
بک ہے ہیں۔ جنکی بابت حضرت نے ڈانٹ بتلائی۔ یہی غرض
وہ بھی جو حضرت نے مرض الموت میں حضرت ام المؤمنینؓ علیہا
سدیقہ کے حجرہ میں رہنا پسند فرمایا۔ آپ جانتے تھے کہ اُنکے
ہیان ہونے میں بڑا طوفان بے تیزی برپا ہو گا۔ اس
انتظام پر بھی وہ طوفان برپا کرنے سے باز نہ رہے۔ اور
خلافت کے دعویدار بنے۔ حالانکہ حیات نبویؐ میں صفات
حکم خداوندی نازل ہو چکا تھا۔ قل اللہم مالک الملک فی الملک
من تشاء وتزع الملک من تشاء لآئید یعنی اے حضرت آپ
اعلان کر دیں کہ اللہ ہی مالک کا حقیقی مالک ہے جسکو چاہتا ہو
دیتا ہے اور جس سے چاہتا ہے چھین لیتا ہے۔ اُنہی ملکی کیسی
ملک در کسی کا حق نہیں ہے یہ خدا کے اختیار میں ہے جسکو دینا
چاہتا ہے ویسے ہی اسباب پیدا کر دیتا ہے۔ فقال لما یرید اُس
پاک ذات نے اپنی صفت فرمائی ہے۔ یعنی اپنے ارادہ میں وہ بت
پکا ہے۔ یہ نہیں کہ بقول آپ کے کہ صاحب قوی و قدر اپنے ارادہ
میں انسان ضعیف البیان سے مغلوب ہو جائے۔ اس آپ کے
استحقاق خلافت نے اللہ تعالیٰ کو بھی تو کورا چھڑا۔ پھر کس شمار
تلا میں ہیں (باقی آئندہ بشرط صدور) ائمہ سید حسن عسکریؑ سلم فوج

شیعوں کا رسالہ اصلاح

واقعی بقول جناب لوی عبدالسلام صاحب بابر پوری
یہ اصلاح وہی اصلاح ہے جسکا مشق قرآن کریم کی اس آیت
وَاِذَا قُلِیْمٌ لِّہِمۡ لَا تَفْسِدُوْا فِی الْاَرْضِ قَالُوْا اِنَّا نَحْنُ مُصْلِحُوْنَ
یعنی جبنا نقون سے کہا گیا کہ تم زمین میں فساد نہ کرو تو وہ جواب
دیتے ہیں کہ ہم تو محض اصلاح کرنے والے ہیں۔

یہ رسالہ شیعوں کے قبلہ و کعبہ فخر الحکما سید علی ہوسنا
کے اہتمام سے کچھ ضلع سارن سے شائع ہوا ہے مگر چونکہ قتبہ
یعنی دروغلوئی اس مذہب میں اعلیٰ ترین عبادت ہے لہذا اس
رسالہ کا ایڈیٹر فخر الحکما صاحب نے اپنے ایک نو عمر لڑکے
علی حیدر کو ظاہر فرمایا ہے۔

یہ رسالہ پندرہ برس سے نکل رہا ہے۔ بہت دنوں
اہل سنت اسکے ملون کو صبر و سکوت سے ٹہکتے رہے
مگر صبر کی بھی ایک حد ہوتی ہے۔ جب وہ اپنی حد سے سجا و ز
ہو جاتا ہے تو اسپر بے غیرتی کا اطلاق ہونے لگتا ہے۔ بالکل ہی
مالت ہوئی۔ جب سنیوں پر ہر طرف سے طعنہ زنی ہوئی
کہ رسالہ اصلاح میں ہر قسم کے طعنہ مذہب اہل سنت پر ہوتے ہیں
بزرگان اسلام کی بدگوئی و دشنام وہی پریس نہیں ہے بلکہ پریس
ہر قسم کے سچا الزامات و ناروا اتہامات بھی قائم کیے جاتے ہیں
ورنہ کچھ خبر نہیں ہوتے۔ سنیوں کی حیثیت و غیرت کیا ہوگی

انکا مذہبی احساس کیون باطل ہو گیا۔ وہ ان تمام حلوں کو
شیرا دہی طرح کیون پی رہے ہیں؟

تو یکا یک غیرت حق کو جنبش ہوئی اور ارادہ انتقام
سات آسمانوں کے اوپر قائم ہو گیا اور اسکی صورت یہ قرار
پائی کہ سنیوں کی طرف سے ایک موقت الشیوع پر چڑشائع
ہو اسکے ذریعہ سے مذہب اسلام اور اسکے برگزیدہ قدوسیوں
کی حمایت کی جائے اور تمام اقرار پر دازیوں اور دروغ بندیوں

کی قلعی کھول دی جائے۔ چنانچہ احمد رشید کہ وہ ارادہ

ابنم کی صورت میں ظاہر ہوا

اد بجز نائی و ما جزئی نہ ایم

ادو مے بے مادا ہے مے نہ ایم

ابنم نے نہ صرف اصلاح بلکہ شیعوں کے تمام موقت الشیوع

پر چون یعنی الحکم و شیعہ و اثنا عشری وغیرہ اور نہ صرف

موقت الشیوع پر چون بلکہ شیعوں کی مایہ ناز کتب یعنی استقصا

و عباقات کو بھی خاک میں ملا کر برباد کر دیا کراداشتت بہ

الریح فی یوم عاصف (مثل اس خاکستر کے جیسے آدھی دہائی

دن میں تیز ہوا چلے)۔ ابنم نے انکے حق میں وہی کیا جو صیو

جبریل نے قوم ثود کے حق میں کیا تھا کہ فاصبحو انی و بارحمین

(یعنی اپنے گھروں میں گھنٹوں کے بھل اوڑھ کرے

ہوے رہ گئے)۔

ابنم کی اشاعت کو آٹھ سال ہوئے۔ اس مدت میں

اس نے مذہب شیعہ کے اصول و فروع کا باطل و مفروض ہونا ایسا واضح کیا کہ روز روشن کی وصاحت بھی اُس کے سامنے ماند پڑ گئی۔ ایک جاہل سے جاہل، ایک کم فہم سے کم فہم بغیر کسی دقت اور دشواری کے انجم کے ذریعہ سے مذہب شیعہ کے بطلان سے آگاہ ہو سکتا ہے اور برای العین دیکھ سکتا ہے کہ دیدہ و دانستہ حق سے انحراف کرنے والے ایسے ہوتے ہیں۔

اس آٹھ سال کی مدت میں انجم کے جواب دینے کیلئے کوئی ایسی امکانی کوشش نہ تھی جو شیعوں نے اٹھا رکھی ہو بلکہ یہ کوشش بھی کہ کسی طرح انجم کو کسی سیاسی الزام کے تحت مین لا کر بند کرادیں۔ مگر احمد شد کہ کپشن مین ناکامی ہوئی۔ ان ناکامیوں نے اُنکے حواسون کو مختل کر دیا اور اُنکی عقلوں کو زائل کر دیا۔ اب شیعہ اخبار و رسائل خاص کر اصلاح کی یہ حالت ہو گئی ہے کہ جب انجم کے خطاب میں کوئی بات کہتا ہے تو وہ ایسی ہوتی ہے کہ کوئی شخص اُسکو سن کر نہیں کہہ سکتا کہ یہ بات کسی صحیح الدماغ اور صاحب بحث کے زبان یا قلم سے نکلی ہوگی۔ حق سے مقابلہ کرنا آسان نہیں ہے حضرت قادر قوی جل جلالہ نے یہ خاص خاصیت رکھی ہے کہ حق سے مقابلہ کرنے والوں کی عقلیں زائل اور اُنکے حواس مختل ہو جاتے ہیں۔ اسی زوال عقل و اختلال حواس کو قرآن کریم میں مختلف عنوانات سے تبصیر

فرمایا ہے کہین فرمایا ختم اللہ علی قلوبہم و علی سمعہم علی ابصارہم الایہ کہین فرمایا کلا بل ران علی قلوبہم اور کہین فرمایا ام علی قلوبہم قفالا و غیرہ وغیرہ۔ نونہ کے طور پر اس وقت اصلاح کے تازہ نمبر کا ایک مقام ہدیہ ناظرین کیا جاتا ہے۔

قبل اسکے کہ اصلاح کی عبارت نقل کی جائے ناظرین کو یہ معلوم ہو جانا چاہیے کہ ایڈیٹر صاحب اصلاح نے ایک مرتبہ مجھے یہ بتانے کا دعوت کیا کہ میں نے اس امر کا اقرار کیا ہے کہ کتبہ اہل میں (معاذ اللہ) تحریف قرآن کی روایتیں موجود ہیں۔ چنانچہ میں نے اس اقرار پر ہدانی کا ان سے مطالبہ کیا۔ پہلے پہلے مطالبہ کے جب انکو کوئی صورت سفر کی نظر نہ آئی تو اُنھوں نے میرے مطالبہ کے جواب میں میری ایک عبارت نقل کی۔ میں نے اُن کے اُس جواب کی حقیقت انجم سبب مہبوطہ، صفر جلد میں ظاہر کر دی۔ میری اس تحریر کے جواب میں ایڈیٹر اصلاح اپنے تازہ پرچہ نمبر ۶ بابت جمادی الاول ۱۳۳۵ھ میں گواہ افشانی فرماتے ہیں۔

عبارت اصلاح
انجم کی دلیری

اصلاح میں بعنوان کذاب علم اور الشش جلد ۶ میں بعنوان تفتیح الکاذب اسکی حقیقت دکھائی گئی تھی کہ ایڈیٹر انجم نے خود اقرار کیا

کہ سنیوں کی کتابوں میں بھی تحریف قرآن کی روایتیں موجود ہیں یہ دوسری بات ہے کہ سنیوں کا عمل ان روایات پر نہیں ہے۔

بقول اذہر ”انجم کے ایک پرچہ میں نہیں بلکہ پچھلے پرچہ میں ان سے دعویٰ کے اثبات کا مطالبہ کیا گیا اور انکو بہت غیرت لائی گئی کہ وہ کیوں اس قدر خود رفتہ ہیں اور کیوں ایسے کذب صریح کو اپنے لیے مایہ افتخار سمجھتے ہیں“ سبب حشید

انہیں مطالبات کے جواب میں اصلاح مسئلہ میں انکے مطالبات کے بھی تاریخ وار دکھائے گئے اور انکی تصریحات بھی کر کے جگہ سا اقرار کیا گیا ہے۔ اس تحریر کے جواب میں فرماتے ہیں۔

”ایک صاحب نے مجھے کہا کہ اذہر اصلاح نے آپ کے اس مطالبہ اور اپنے دعویٰ کا ثبوت پیش کیا ہے۔ چنانچہ فوراً حسن صاحب کتاب شیعہ (یعنی ناصر مقبول احمد صاحب) نے اصلاح کا پرچہ مجھے دیا ہے اور مجھے خاص طور پر فرمائش کی ہے کہ وہ پرچہ دکھا کر اسکا جواب حاصل کروں“

اس سے معلوم ہوا کہ ایڈیٹر صاحب انجم سے شیعہ اور سنی دونوں نے جواب کا مطالبہ کیا اور خاص طور پر فرمائش کی گئی۔ مگر ان سب کے جواب میں فرماتے ہیں۔

”اُس وقت رسالہ اصلاح کو نہ دیکھا۔ بعد اُن پریشانوں کے دور ہونے کے اب جو میں نے دیکھا تو رسالہ اصلاح کا وہ نمبر میرے پاس آیا ہی نہیں“

مگر اکی وجہ نہ لکھا کہ اگر آپ کے دفتر میں بالقرع معین آیا تھا تو دفتر اصلاح کو ایک کا رو کیوں نہیں لکھا۔ جیسا کہ ابھی دفتر اصلاح عنہ یہ سچا مت اُن مقامات پر بنائی گئی ہے جنکی گرفت آگے کی جائے گی یہ علامت ضعف لفظ احتمال کی ہے۔

سے مطالبہ انجم نمبر کے لیے دو کارڈ لگا چسپر آپ نے پھر سے نہ بھیجا۔ جب اصلاح نے آپ کے مسئلہ میں دو کو واپس کیا تب جا کر آپ نے مسئلہ بھیجا۔ اور اُس وقت سے پھر سکوت ہے۔ اُسی طرح اگر آپ کا رُو طلب میں لکھے ہوتے تو یہ شکایت بجا ہوتی۔

شکر خدا کہ مسئلہ میں جا کر آپ نے اقرار کیا ”اصلاح مسئلہ جلد ۱۴ بابت سوال مسئلہ میں کئی ماہ کے غور و فکر کے بعد میری اس گرفت کا جواب دیا ہے جو متواتر کئی پرچوں میں میں نے کی تھی“

مگر نہ معلوم کہ آپ کا یہ اعتراض جبکہ ۲۸ و ۲۱ شعبان کے پرچہ میں تھا اور جواب اُسکا ماہ شوال میں دیا گیا تو ”کئی ماہ“ کا لفظ دروغ ہے یا سچ۔ کیونکہ آپ کا اخبار ہفتہ وار تھا اور اصلاح غریب ہوا پھر کیونکر ممکن تھا کہ ۲۸ و ۲۱ شعبان کا جواب رمضان کے پرچہ میں نکلے۔

بہر حال اصلاح نے اُن میں لعنواں لذاب عظیم آپ کے تین کذب عظیم کا اثبات صفحہ ۴۲ لغایت ۴۵ میں لکھا گیا تھا۔ کذب اول کو تو بالکل مفہم کر کے جو روایت ابوالدرداء سے متعلق تھا جمین ابودرداء نے فرمایا تھا ”سوا نماز جماعت کے اور کوئی بات شیعہ کی اب باقی نہیں ہے اور حضرت انس نے دمشق میں کہا کہ نماز بھی اپنی حالت پر قائم نہیں رہی“ اب دو نون روایتوں سے بھی آپ نے ۲۸ رجب میں انکار کیا تھا۔ جسکی تصدیق میں آپ کے کذب اول میں دکھائی گئی اُسکو تو بالکل مفہم کر کے کہ کذب دوم جو متعلق بہ تحریف قرآن تھا اسکو نقل کر کے آپ لکھتے ہیں۔

جواب از مدیر انجم اصلاح کے اس جواب کو نیز

اُسکی تحریرات سابقہ کو دیکھ کر قرآن شریف کی اس بات کی یاد تازہ ہو جاتی ہے اور جو مقدمہ اس آیت میں مذکور ہے پیش نظر ہو جاتا ہے تو قولہ تعالیٰ - وقال الذین کفروا لا یسمعون لهذا

القرآن والنفایہ لعلمکم تغلبون۔ ترجمہ کافرون نے
(آپسین) کہا کہ اس قرآن کو نہ سنو اور اس کی تلاوت
کے وقت) یہودہ کہنا شروع کر دو: ”کہ تم غالب آ جاؤ۔“
بالکل یہی حالت اصلاح وغیرہ رسائل شیعہ کی ہے۔

غضب خدا کا خود اپنی اس تحریر میں میرا یہ قول
نقل کر رہے ہیں کہ ”اچل تو وہ روایتیں تخریف پر
اعمال دلائل نہیں کرتیں“ اور باوجود ایسے صاف صریح
قول کے میری طرف روایات اہل سنت کے دال علی التقریر
ہونے کا قول منسوب کرتے ہیں۔ یہ یہودہ گوئی اور
آنکھوں میں خاک جھونکنا نہیں تو اور کیا ہے؟ بھلا ایسے
خرافات کا کیا جواب دیا جائے۔ اور جواب دینے کی
ضرورت ہی کیا ہے۔ میرے خیال میں تو یہ تحریر خود ہی
اپنے کاتب کی یہودہ گوئی پر شاہ عادل ہے۔

اسی یہودہ گوئی کی وجہ سے بار بار علما شیعیہ
سے کہا گیا کہ آدالشا فہ مناظرہ کر لو۔ مگر چونکہ وہ جا
ہیں کہ بالمشافہ مناظرہ کرنے میں دن کو رات آسمان کو
زمین کہنے کا موقع نہ ملے گا۔ اسلئے اس سے کوسوں
بچا گئے ہیں۔ اور طرح طرح کے بہانے نکالتے ہیں کبھی
عدم قابلیت مخاطب کبھی کبھی کچھ علیل جو را
ہما نہ بیمار۔

لہذا دل چاہتا ہے کہ شیعوں کے دماغ سے
غالبانہ تحریری مناظرہ کی ہوس بھی نکال دی جائے
چنانچہ بعد تعالیٰ اس وقت

جمع علمای شیعہ کو اعلان

ہر جا تا ہے۔ کہ اگر آپ لوگ اپنے مذہب کی حقیقت کا ذرہ برابر
بھی سمجھ سکتے ہوں تو مستعد ہو جائیے اور سب متفق ہو کر اپنی
مستحق قوت کے ساتھ الحکم کے مقابلہ میں آئیے۔ اور نہ رت نہ اندیشی

کا نمونہ دیکھ لیجیے۔ دیکھیے آپ کی انکار برہنیت کی مشق
اور لغو گوئی کو غلبہ حاصل ہوا ہے۔ یا دین حق غالب
آتا ہے۔ یہ بھی میری طرف سے آپ کو اختیار ہے کہ آپ اپنے
مذہب کے مخصوصات میں جس مسئلہ کو سب سے زیادہ زور دار
سمجھتے ہوں۔ اسی پر بحث کر لیجیے! مگر اس بحث کے
انطباق کے لیے آپ اپنے مذہب کے کسی سالہ اصلاح
یا شیعہ یا اثنا عشری وغیرہ کو منتخب کیجیے۔ یہ بحث
بتماز آپ کے منتخب کردہ سالہ میں بھی چھپے اور
الحکم میں بھی۔

دیکھیں۔ اب آپ لوگ کیا بہانہ نکالے ہیں۔
اب تو آپ کو زمین آسمان کے قلابے ملنے کا بھی موقع
حاصل ہے۔“

اس تحریر کی ستائش و تہذیب تو قابل قدر ہی ہے۔ مگر یہ تو ارشاد ہو
کہ ایمن اصلاح کے کس فقرہ کا جواب ہوا۔ جب یہ ”یہودہ گوئی“ ہے
اور آنکھوں میں خاک جھونکنا۔ ایسے خرافات کا کیا جواب دیا جائے؟
تو پھر اس طرح کا مناظرہ ہی کیا ہوا۔

آپ کی اس تحریر کا خلاصہ صرف اس قدر ہے کہ ”آدالشا مناظرہ کر لو“
مگر جب آپ کی تحریر میں یہ تیزی ہے تو تقریر میں کیا حال ہو گا جبکہ نگار
تھیں نہ بجائی بند بھی آپ کے ساتھ ہوں گے۔

اس لیے تو آج دس برس سے کہا جا رہا ہے کہ گورنمنٹ سے
حفاظ امن کا بندوبست کر لیجیے پھر آئیے مناظرہ کیجیے۔ مگر آپ ہمیشہ
بھاگتے ہی رہتے۔

لطف تو یہ ہے کہ اخبار بدرقاویہ اپنی جو تحریری مناظرہ سے
انکار کرتا ہے تو اس کو آپ اس طرح کہتے ہیں۔

”لیکن اتنا علمی عرض کیا جا چکا کہ ایڈیٹر صاحب اس بحث
کے لیے دو صفحے یا چار صفحے اپنے گرامی قدر اخبار میں
بڑھا دیں۔ ان صفحات مزیدہ کے کاغذ لکھا لکھی پچھائی

کے جمع معارف اس ناچیز کے ذمہ۔ انشاء اللہ تعالیٰ
دُعا کے ساتھ ہوا صاحب بغیر کسی قسم کے رد و بدل کے
ہفتہ وار ہوا ہر طرح وہ چاہیں گے اندر دیا جائیگا۔
بلکہ بیان تک منظور ہے کہ دو پچھ مہینے نام اس رقم پر
جو صفحات مزیدہ میں خیر ہوئی ہو یا بعینہ یا کرین۔

جو مضمون اصلاح کے مقابلہ میں لکھا گیا کسی کی پشت پر
یہ عبارت بقابلہ بدر لکھی گئی ہے۔ مگر یہی مل طلب ہے کہ جو شخص صرف زبانی
منظرہ چاہے اور تحریری سے باوجود عذر کوئے۔ ناظرین ہر اس قسم
کی بحثیں مت دیکھ چکے ہیں اور بدین نگاہیں نہیں، اس سے تو آپ کا
اصرار ہو کہ ہرے خرچ لے کر چھاپو۔ اور جو شخص آپ کی کذابت کو اس
طرح روز روشن کی طرح دکھائے کہ اصلاح کے آٹھ آٹھ صفحہ آپ کی مذ
کرے اس سے یہ فرمائش ہو کہ اگر بالمشافہ منظرہ کر لو۔ اس کے حل میں
عقل انسانی حیران ہے۔

عقل تو ناقص ہے۔ مگر اذیر صاحب الفہم کی فیاضی پر خلیفہ اول کی ایک
فیاضی یاد پڑی۔ شاہ ولی اللہ صاحب قرۃ العینین صلی اللہ علیہ وسلم
عن عائشہ قالت قد منا المدینۃ فزلت مع عیال ابی بکر و نزل
الی رسول اللہ و هو یسند بنی السدی و ابی تاحل السدی فأنزل فیما اہلہ و
لکنا ابی انی منزل ابی بکر قال ابو بکر یا رسول اللہ ما ینک ان تبنی ملک
قال رسول اللہ الصادق فاعطاه ابو بکر اثنا عشر اوقیہ و نشأ بعت رسول
الدین ابنی رسول اللہ فی بنی ہذال الذی انانیہ۔

کہ عائشہ کہتی ہیں جب کہ سے ہلوگ مدینہ میں آئے تو اپنے باپ کے گھر سے
حضرت سید نبوا علیہ السلام کو بکرنے لکھا یا حضرت اپنی زوجہ (عائشہ)
کے ساتھ کیوں.... حضرت نے فرمایا ہر کارو پیہ نہیں ہے ابو بکر نے
بارہ اوقیہ اور نصف لاکر دیا۔ حضرت نے ہمارے پاس بھیجا اور اسی
روز اسی گھر میں حسین بن ہبہ ہمارے ساتھ...

فرق ہے تو اس قدر کہ وہاں رسول اللہ نے ابو بکر کی خاطر رکھ لی
جس کے بدلہ میں ابو بکر نے خلافت پا کر آٹھ ہزار بیت المال سے بنام قرض
لیا۔ اور بدلے میں ان سب فیاضیوں پر بھی آپ کو قابل مخاطب سمجھا
اصلاح تو اسی آرزو میں لکھا جاتا ہے کہ کوئی تحریر تو

اصلاح دیکھنے کی اذیر صاحب کا بل التفات ہو۔ مگر عجیب قسم کا
کہ ہمیشہ وہاں سے ہی جواب ملتا ہے کہ قابل التفات نہیں۔

اصلاح کے جس مضمون کا بیان خالد یار حسین نو مسلم رہا
نبی اک پوری۔ پندت ملکت پر شاہ صاحب مولوی عین القضاۃ صاحب
کو ہنسنے حکم بھی آیا تھا کہ وہی لوگ اسکا تصفیہ کریں کہ عبارات اذیر صاحب
سے وجود روایات تحریف قرآن کتب اہل سنت میں ثابت ہے یا نہیں
مگر جب ان مکمل کو بھی نہ آیا تو اب ہم کیا کریں۔ اگر آپ کو بلا کسی شرط
کے منظرہ زبانی کی خواہش ہے تو توفیقاً حاضر ہی تشریف لائیے۔ میں
خود ہی پولیس کو خبر دیکر حفظ امن کے لیے بلا لوں گا۔

کیا خوب لکھتے ہیں۔ اس تحریر میں ہر قول نقل کرتے ہیں کہ اصل
تو دو روایتیں تحریف پر اسلادالات نہیں کرتیں اور باوجود ایسے صاف
و صریح قول کے میری طرط روایات اہل سنت کے وال علی التحریف
ہونے کا قول منسوب کرتے ہیں۔ یہ بیہودہ گوئی اور انکھوں میں خاک
جھونکنا نہیں تو اور کیا ہے؟

جس سے معلوم ہوا کہ آپ اسکا دعویٰ کر چکے ہیں لہذا اسکے
خلاف اگر آپ کے قول سے ثابت ہو تو وہ بیہودگی ہے۔ تو پھر چاہیے کہ
جو اپنا بیان لکھا ہے اس کے خلاف روایات اسکی جرح سے نکلے وہ بلا
انتقادات ہو۔ بلکہ عالم جو اسکے بیان سے متناقض سے متوجہ نہ ہو
بیہودگی سمجھی جائے۔

کیا یہ قول آپ کا نہیں ہے کہ روایتیں اگر ہزار بھی ہوں اور حجت کے
بھی اعلیٰ درجہ پر پہنچ جائیں اور بالفرض معاذ اللہ تحریف پر دلالت
بھی کریں مگر سلف سے آج تک جب کسی نے ان پر عمل نہیں کیا تو وہ
کیا کام لے سکتی ہیں۔ ہمارا اعتراض تو شیعوں پر صرف روایت لکھنے
کی بنا پر نہیں ہے بلکہ ان کے موافق اعتقاد رکھنے کی بنا پر ہے۔

کیا یہ تحریر آپ کی نہیں ہے؟ کیا اس سے بدیہی طور پر نہیں نکلا کہ جو
روایات تحریف کے آپ قابل ہیں۔ شیعوں میں اور آپ میں فرق
اسی قدر ہے کہ بقول آپ کے شیعوں کا عمل بھی ان روایات پر ہے اور آپ کا عمل نہیں
اذیر صاحب۔ جسے تو اصلاح منظرہ پندت ملکت پر شاہ نو مسلم رہا۔ نبی اک
مولوی عین القضاۃ صاحب کو حکم ملا تھا پھر انکا فیصلہ کیوں نہیں دیتے کہ نقل و

الجواب

اب ناظرین دیکھیں کہ اصلاح کی عبارت منقولہ بالا میں احتمال حواس کے کس قدر آثار ہیں۔ ان سب کا نتیجہ تو تطویل لاطائل ہی ہند ان کے تیرہ اناٹوں کے عدد کے موافق صرف تیرہ احتمال کے ذکر پر اکتفا کیجاتی ہے۔

احتمال اول پرچہ اصلاح نہ پہنچنے کی بابت کہتے ہیں کہ آپ نے طلب کیوں نہ کیا۔ کوئی ان سے پوچھے کہ میں نے کیا اس سے پہلے کبھی کوئی پرچہ ان سے طلب کیا؟ سچ بات تو یہ ہے کہ ان پرچہ اس قابل ہی نہیں کہ اہل علم کو اس توجہ کے ساتھ دیکھیں کہ اگر کوئی پرچہ نہ پہنچے تو اس کو طلب کریں۔ مجالس علمی میں آپ کے پرچہ کی جو قدر ہے وہ آپ خود ہی جانتے ہیں۔ لا تبلع ولا تشتری فی سوق العلم والعلماء۔

احتمال دوم آپ نے میرے اعتراض کا جواب ماہ شوال کے پرچہ میں تو دیا۔ لیکن کیا ماہ شوال کا پرچہ آپ نے ماہ شوال میں شائع کر دیا تھا؟

احتمال سوم۔ آپ کے کذب اول کا جواب میں نے نہ اس وجہ سے ترک کر دیا تھا کہ اس کا جواب تو دشوار تھا۔ بلکہ محض اس وجہ سے کہ آپ کی تحریرات کا ناقابل التفات ہونا پے درپے دکھا دینے کے بعد آپ کی ہر بات کا جواب دینا میرے اوپر لازم نہیں رہا۔ خیر اب

آپ کو اس پر بہت ناہمی تو لیجئے دو مختصر حرفوں میں اس کا جواب حاضر ہے۔ حضرت ابوالدرداء اور حضرت انس نے احکام شرعیہ کی پابندی جو نہ کی جو انفس کیانہ مانہ خلفائی ثلاثہ کے متعلق نہ تھا۔ حضرت ابوالدرداء کی وفات آخر عمر حضرت عثمان بن نقل کر کے آپ یہ چاہتے ہیں کہ ان کے قول کو حضرات خلفائی ثلاثہ کے عہد پر منطبق کریں اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عثمان کا آخر عمر فتنہ و فساد کا زمانہ تھا اس زمانہ فتنہ کے متعلق ان کا یہ قول ہے اور اس زمانہ فتنہ کی خرابیاں حضرت عثمان کی جانب منسوب نہیں ہو سکتیں۔ کیونکہ اس وقت ان کا کوئی اختیار اور تصرف باقی نہ تھا۔ بھلا حضرت انس اور حضرت ابوالدرداء کیوں کہ خلفائی ثلاثہ کی بُرائی بیان کرتے جبکہ ایک بڑا حصہ ان کے فضائل کا ان دونوں نے روایت کیا ہے۔ خلفائی ثلاثہ خصوصاً حضرات شیخین کا عہد تو ایسا عہد تھا کہ آپ جیسے حق پوش و شمنون کی زبان پر اس کی تعریف و ثناء ہی۔ چنانچہ شارحین نخب البلاغ کلام سابقاً منقول ہو چکے ہیں۔ نیز یہ بھی آپ لوگوں کے بیان متواتر ثابت ہے کہ قرن اول کے جمہور اہل سلام شیخین کی حسن سیرت پر ایسے دلدادہ تھے کہ جناب امیر کی مجال نہ تھی کہ ان کے سامنے شیخین کی بُرائی کا ایک حرف بھی زبان سے نکال سکیں۔ پس اور سب باتوں سے قطع نظر کر کے اسی

لے
تحریر
بقول امیر
اصلاح ہو
عبد حسن یار
۱۲

ایک بات پر غور کر کے آپ کو معلوم ہو سکتا تھا کہ کسی صحابی سے اس جہد کی برائی ہرگز منقول نہیں ہو سکتی۔ بغرض محال اگر اگر کسی روایت میں ہو تو بھی تو اس روایت کو مطروح یا ماقول یا متالا نام ہوگا۔

احتمال چہارم آپ میری تحریر کی بابت لکھتے ہیں کہ اس میں اصلاح کے کس فقرہ کا جواب ہوا۔ آپ کی پوری عبارت کا جواب ہو گیا۔ آپ کی افترا پر دانی ظاہر ہو گئی کہ آپ جس چیز کو میری طرف منسوب کر رہے ہیں اس کا منقض خود میرے ہی کلام میں آپ نقل کر رہے ہیں۔

احتمال پنجم حفظ اسن کے بند و بست پر لکھا ہے آپ نے بار بار نکالا۔ مگر آپ اتنا نہ سمجھتے کہ گورنمنٹ خود حفظ اسن کی ذمہ دار ہے۔ ہمارے آپ کے بند و بست کی ضرورت نہیں ہمارے یا آپ کے بند و بست کر نیکیا یہ مطلب ہے کہ ہم اس چیز کا خطرناک ہونا گورنمنٹ پر ظاہر کر کے اس کے امتناع کا حکم صادر کرالیں۔

احتمال ششم لکھتے ہیں کہ ایڈیٹر نے زبانی مناظرہ چاہا تھا۔ کیسا سفید جھوٹ اور خالص کذب ہرگز ایڈیٹر بدیا کسی دوسرے قادیانی نے کبھی مجھے زبانی مناظرہ کی خواہش نہیں کی۔ بلکہ بات یہ تھی کہ وہ چاہتے تھے کہ تحریری مناظرہ صرف انجم میں چھپے جو قادیانیوں کی نظر سے گزرتا ہے۔ میں نے لکھا کہ انجم دہرہ دونوں میں چھپے۔

احتمال ہفتم یہ بھی بالکل غلط ہے کہ میں فیڈریر اصلاح کو اس مرتبہ زبانی مناظرہ کے لیے لکھا تھا۔ میری تحریر منقولہ اصلاح میں تو صاف یہ امر مذکور ہے کہ بالمشافہ مناظرہ سے تم لوگ بھاگتے ہو تو آؤ غائبانہ تحریری مناظرہ سہی۔ مگر یہ مناظرہ انجم و اصلاح دونوں میں چھپے۔ میری عبارت کسی ذی ہوش کو دکھا کر اس سے مطلب سمجھ لو خصوصاً میری عبارت کے یہ فقرات کہ ”دل چاہتا ہے کہ شیعوں کے دماغ سے غائبانہ تحریری مناظرہ کی بھی ہوس نکال دیا جائے اور دیکھیں اب آپ لوگ کیا بھانہ نکالتے ہیں۔ اب تو آپ کو زمین آسمان کے قلابے ملانے کا بھی موقع حاصل ہے“ ان فقرات کو دکھا کر کسی سے پوچھیے کہ اس میں بالمشافہ مناظرہ کی دعوت دی گئی ہے یا غائبانہ تحریری مناظرہ کی؟

یہ غائبانہ تحریری مناظرہ بھی چونکہ بالمشافہ مناظرہ سے کم نہیں ہے اس وجہ سے کہ اس طریقہ خاص سے انجم کی آواز شیعوں کے کانوں تک پہنچنے لگے گی۔ جو یقیناً بعض ان لوگوں کو جو کسی ہو کہ میں گرفتار میں راہ راست پر لے آتی ہے لہذا اس مناظرہ سے بھی ایڈیٹر اصلاح نے گریز کیا۔

احتمال ہفتم حضرت ابو بکر صدیق کا قصہ سلوک جناب نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس موقع پر کیا مناسبت رکھتا ہے۔ ہاں اگر انھوں نے زبان سے کلمہ یا دوتا اور اسکو پورا نہ کیا ہوتا۔ یا حضرت ابو بکر صدیق کا اس موقع پر

وینا کچھ معیوب اور شرعاً قبیح ہوتا تو کچھ مناسبت ہو سکتی تھی مگر جبکہ کوئی بات نہیں ہو تو اس قصہ کا نقل کرنا اعلیٰ درجہ کی بدحواسی ہے۔

آپ کی یہ بے جوڑ باتیں دیکھ کر آپ کے امام اول کی ایک حاضر جوابی کی کہانی یاد آگئی۔ جو آپ کی معتبر و مستند کتاب احتجاج مطبوعہ طہان کے صفحہ ۱۲۴ میں مذکور ہے جسکا حاصل یہ ہے کہ ایک نابینا نے جناب میر سے قرآن پر چند اعتراضات کر کے جواب طلب کیا۔ ایک اعتراض یہ تھا کہ قرآن میں نبیوں کی برائیاں تو نام بنام مذکور ہیں اور منافقوں کی برائیاں اشارات و کنایات میں ہیں۔ جناب میر نے جواب دیا کہ نبیوں کی برائیاں تو اس وجہ سے مذکور ہیں کہ ان برائیوں کو دیکھ کر لوگ انکو خدا نہ سمجھیں اور منافقوں کی برائیاں کنایہ میں خدا نے ذکر نہیں کی تھیں خدا نے انکی برائیاں بھی نام بنام نازل کی تھیں مگر جامعین قرآن نے تحریف کر ڈالی۔ فرق ہے تو اسی قدر کہ وہاں آپ کے امام اول اپنے جواب کی کوئی سند نہ پیش کر سکے محض بانی بے اصل اور بے بنیاد دعوے تحریف کر کے رہ گئے۔ اور آپ نے ایک صحیح واقعہ قرۃ العینین سے نقل کر دیا۔ یہ دوسری بات ہے کہ اس مقام پر اس واقعہ کا ذکر بے جوڑ ہے۔ میرے خیال میں اس اختلال حواس پر بھی آپ اپنے امام اول سے اچھے ہیں۔

اختلالِ نعم۔ سیری فیاضی اور حضرت صدیق اکبر کی فیاضی میں جو فرق آپ نے بتایا ہو اس فرق کا حاصل یہ ہے کہ میں (معاذ اللہ) مثل ابوبکر صدیق کا ہوں اور ایڈیٹر درجہ مثل رسول اللہ کے ہیں۔ (معاذ اللہ معاذ اللہ)۔

کیون جناب! حضرت ابوبکر صدیق سے تو خیر آپ کو عداوت ہے۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی اب کھلم کھلا اظہارِ عداوت کرنے لگے کہ انکو ایڈیٹر درجہ سے تشبیہ دیکر انکی توہین کی۔ اگر اختلالِ حواس نے آپ کے قلم کو بے قابو کر دیا ہو تو عداوت رسول کا کبھی اظہار نہ کرتے اپنے اسلاف کرام کی طرح اسکو دل ہی میں رکھتے۔

اختلالِ دہم۔ لکھتے ہیں کہ اصلاح اسی آرزو میں کھلا جاتا ہے کہ اصلاح و انشس کی کوئی تحریر تو انجم کے قابل التفات ہو۔ واقعی یہ بہت سچی بات ہے۔ اگر ایڈیٹر صاحب اصلاح کے حواس میں اختلال نہ آگیا ہوتا تو ایسی کمزوری اپنی ظاہر نہ فرماتا فی الحقیقت وہ اسی آرزو میں ہیں اور رہیں گے اور یہ آرزو انکی پوری نہ ہوگی۔ باطل چاہے جس قدر راستہ کیا جائے اہل حق کے قابل التفات نہیں ہو سکتا۔ چہ جائیداد راستہ بھی کیا جائے نہ راستہ کرنے کا سلیقہ ہو۔ باطل کے راستہ کرنے کا سلیقہ بھی شیعوں کو نہیں آتا یہ سلیقہ فرقہ فسادتوں کو الی الاسلام میں اگر کسی کو آتا ہے تو وہ معتزلہ میں جھکا ہوا اہل سنت نے جیج مار دیا۔ اور جڑ کھود ڈالی۔

اختلال یا زہم۔ لکھتے ہیں کہ ان حکموں کو بھی نہ مانا۔ ایک تو شکسائے کے قابل نہیں ہے۔ غیر مسلم کا حکم ہونا مسلم کے لیے جائز نہیں۔ اُنکو اگر حکم بنایا تھا تو آپ کے مولوی عبدالحسین اور دیگر شیعیاں لکھنؤ نے۔ باقی رہے اولیٰ حضرت ان کے حکم ماننے سے انکار نہیں۔ مگر یہ کوئی دقیق بات نہیں جس میں اُن کو حکم بنایا جائے ایسے بد بیات و ضحہ میں اگر حکم کے فیصلہ کی احتیاج ہونے لگے تو تو بدیہی ہی نہ رہے۔

اسی ذیل میں ایڈیٹر اصلاح نے یہ بھی لکھا کہ اگر آپ کو بلا کسی شرط کے مناظرہ زبانی کی خواہش ہو تو فقیرانہ حاضر ہو تشریف لائے۔ میں خود ہی پولیس کو خبر دیکر حفظا میں کے لیے بلاؤں گا۔ جناب ایڈیٹر صاحب اصلاح نہ معلوم ہفت کس حالت میں تھے۔ خیر مجھے اُنکی یہ دعوت منظور ہو تاویخ مقرر کریں۔ انشاء اللہ میں اُن کی مقررہ تاریخ پر حاضر ہو جاؤں گا۔

آج قریب ایک ماہ کے ہوا کہ ایک کارڈ بنام ایڈیٹر صاحب اصلاح بنا بر منظوری دعوت مناظرہ بھیجا جا چکا ہے جبکہ اب تک اُنہوں نے کچھ جواب نہیں دیا۔ اب معلوم ہوتا ہے کہ وہ کیفیت دماغ سے زائل ہو گئی۔

جناب فخرالحکام صاحب! کیا آپ کو وہ واقعہ یاد نہیں رہا کہ ایڈیٹر صاحب شیعہ نے مجھے مناظرہ کے لیے آپ

ہی کے دولتمندانہ پر مطلب فرمایا تھا اور جس میں مستعد ہوا تو حاضر ہو رہے۔ پھر حسن اتفاق سے وہ کلمہ و تشریف لائے اور مجھے اطلاع ہو گئی۔ میں نے اُنکو بلا کر تمام مدارج طے کر لیے اور ہر طرح سے بخیال خود بخت و پرکری تھی۔ مگر کچھ بھی وہ قرار نہ گئے۔ کیا آپ یہ سمجھتے تھے کہ میں ایڈیٹر انجمن کو مناظرہ کی دعوت دوں گا اور وہ میرے مکان پر آنا پسند نہ کرے گا؟ یا آپ یہ سمجھتے تھے کہ میری تحریرات کی مکارا بنہ روش ایڈیٹر انجمن کو میرے ساتھ مخاطب ہونے سے باز رکھے گی۔ یا آپ یہ جانتے تھے کہ پولیس کو اطلاع کر دینے کی دھمکی سے ایڈیٹر انجمن ڈر جائے گا؟

مہربان من! یہ کوئی بات نہ تھی۔ آپ سب کچھ سمجھتے مگر وہی جو میں عرض کر چکا ہوں اختلال حواس کے باعث سے بہت ایسی باتیں آپ کے زبان و قلم سے نکل جاتی ہیں جنکا اس وقت آپ کو حس نہیں ہوتا۔

براہ عنایت اس قدر ضرور خیال رہے کہ پولیس کو یہ نہ لکھ بھیجے گا کہ اندیشہ نقص امن کا ہے۔ یا یہ کہ یہ لوگ بہت فساد میرے گھر پر آ گئے ہیں۔ ورنہ یاد رکھیے کہ آپ کی عاجزی اور زیادہ مشہور ہو جائے گی۔

اختلال و زہم۔ یہ کلمہ اپنے خوب پیدا کیا کہ ترجم کے بیان کے خلاف جوابات اسکی جرح سے ثابت ہو اُس پر التفات نہ کیا جائے۔ یہ کلمہ میرے کلام سے مستنبط

نہیں ہو سکتا۔ آپ کے اختلال جو اس کا تراشیدہ ہے۔ جوم وہ ہے جسکا ترکیب جوم ہونا یقین یا یقین غالب ثابت ہوگا ہو۔ جب ایک بات یقین یا یقین غالب ثابت ہو جاتی ہے

تو دوسری باتوں کو اُس پر محمول کیا جاتا ہے۔ اور اگر دونوں متخالف باتیں ثبوت میں ایک درجہ رکھتی ہوں تو متناقض کا حکم لگایا جائے گا۔ دو باتوں میں سے ایک بات کو بھی

ثابت نہ کیا جائیگا۔ لہذا آپ پر لازم تھا کہ اولاً میرے کلام کلام سے روایات تحریف کے وجود کا اعتراف ثابت کر دے۔ پھر اگر میرے کسی دوسرے کلام میں انکار بھی ہوتا تو آپ

کے لیے مضر نہ ہوتا۔ مگر افسوس ہے کہ آپ نے کسی غلط دلیل سے بھی میرا اعتراف ثابت نہ کیا جیسا کہ اختلال سیزوہم بن واضح ہو گا۔

اختلال سیزوہم۔ جس امر کو آپ بدیہی کہتے ہیں

ہیں اُسکو کوئی مائل نظری بھی نہ کہے گا۔ اب بتائیے آپ کی اس تحریر کو اختلال خواص پر محمول نہ کیا جائے تو کیا کیا جائے

میرے جس کلام سے آپ وجود روایات تحریف کا اعتراف مستنبط کرتے ہیں اور اُسکو بدیہی کہتے ہیں وہ کلام ہے کہ ”روایتیں اگر ہزار بھی ہوں“ کیا آپ اتنا بھی نہیں سمجھتے کہ یہ قضیہ شرطیہ ہے۔ اور قضیہ شرطیہ کے مقدم کی

تو بڑی چیز ہے اسکا امکان بھی حکما کی ایک جماعت عظیمہ کے نزدیک ضروری نہیں ہے۔ اور یہی حق ہے۔

شاید آپ قضیہ شرطیہ اور اسکا مقدم اور فعلیت و امکان کو نہ سمجھیں۔ لہذا اور واضح کرتا ہوں خدا اگر آپ سمجھ جائیں۔

سنیے۔ جو مضمون بطور شرط و جزا کے بیان کیا جاتا ہے اُس میں شرط کا وجود ضروری نہیں۔ بلکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ شرط محال ہوتی ہے۔ اسکی مثالیں

ہزار ہا کلام آئی ہیں موجود ہیں۔ قولہ تعالیٰ۔ لئن اشرکت بعبثین عکک یعنی اے نبی اگر تم شرک کرو گے تو تمھارے عمل ضبط ہو جائیں گے۔

اب فرمائیے۔ آپ تو کہہ دیجیے گا کہ اس آیت میں نبی کے شرک ہونے کا اعتراف کیا گیا ہے (بعد ازاں) مگر اہل عقل صاف کہہ دینگے کہ یہ جملہ شرطیہ ہے۔ اور شرط کا وجود

کین محال بھی ہوتا ہے۔ یہاں ایسا ہی ہے

اور مثالیں لیجیے۔ قولہ تعالیٰ۔ لئن اتبعتم اہواءکم من بعد ما جاءکم من العلم انکذا لمن الظالمین یعنی سنا ہے نبی اگر تم یہود و نصاری کی خواہشوں کی پیروی کرو گے بعد ازاں

کہ تمھارے پاس علم آچکا تو یقیناً تم ظالموں میں سے ہو جاؤ گے۔ فرمائیے۔ کیا کہہ دیجیے گا کہ اس آیت میں اعتراف کیا گیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہود و نصاری کے خواہشوں کی پیروی کرتے تھے؟

اور سنیے۔ قولہ تعالیٰ۔ وان کنتم فی شک مما انزلنا

ایک فاسل الذین یقرؤن الکتاب من قبلک۔ یعنی اسے
نبی اگر آپ کو اس چیز میں کچھ تک ہو جو ہے آپ کی طرف
نازل کی ہو تو آپ اُن سے پوچھ لیجیے جو آپ سے پہلے کی کتاب
پڑھتے ہیں۔

کیون صاحب ! آپ تو حدیسی کہہ دیجئے کہ اس
آیت میں اعتراف کیا گیا ہے (معاذ اللہ) آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کو اپنے نبی ہونے اور قرآن کے کلام الہی ہونے میں
شک تھا۔

ذرا ہوش و حواس سے کام لیجیے۔ آج تک دنیا
میں کسی نے جملہ شرطیہ کے قائل کی طرف شطرنج کے وجود کا اعتراف
منسوب نہ کیا ہوگا۔

قرآن شریف پر بھی کچھ موقوف نہیں ہر کلام میں
اسکے نظائر کثرت میں گئے۔ خود کتب مناظرہ میں علمائے
نے اس قسم کے بہت سے جملہ شرطیہ استعمال کیے ہیں۔ مگر آج
بک کسی نے اُن کا یہ مطلب سمجھا جو ایڈیٹر اصلاح نے سمجھا۔
خدا کے لیے انصاف کرو اور ایڈیٹر اصلاح کی اس مینظیر
عقل و فہم کی داد دو۔

ایڈیٹر اصلاح اپنے دل میں خوش ہونگے کہ میں نے
کچھ کچھ لکھا کر اپنے اوپر سے کذب و افتراء کا الزام ہٹا دیا۔
مگر اہل نظر کے نزدیک اُن کی افتراء و دازی زیادہ واضح ہوگئی۔
اب کسی سفید کبھی اس میں شک نہیں ہو سکتا کہ ایڈیٹر اصلاح

دیدہ و دستہ مجھ پر افتراء کیا تھا کہ میں کتب اہل سنت میں آیات
تحریف قرآن کے وجود کا قائل ہوں۔ وہ یہ سمجھتے تھے کہ اصلاح
کی تحریرات نے اصلاح کو اس درجہ ناقابل التفات بنا دیا ہے
کہ اب بالکل میری نظر سے نہیں گزرتا۔ مجھے اُن کی اس
افتراء و دازی کی بھی خبر نہ ہوگی۔ مگر قسمی سے اُن کی اس
افتراء و دازی کی اطلاع ہوگئی اور میں نے اُن سے مطالبہ
کیا کہ میری وہ عبارت دکھاؤ جس میں میں نے یہ اعتراف
کیا ہے۔ بیچارہ عبارت کہاں سے پاتا۔ یہ جملہ شرطیہ
نقل کر دیا کہ ”روایتیں اگر ہزار بھی ہوں“

ایڈیٹر اصلاح کی یہ پہلی کارروائی نہیں ہے۔ بلکہ
اس سے پہلے اس قسم کی صد ہا کارروائیاں کر چکے ہیں
اور انجم میں دکھائی جا چکے ہیں۔

کیا شیعوں میں کوئی ایسا نہیں ہے جو ایڈیٹر
اصلاح کی ان قابل شرم حرکات کو محسوس کرے اور
ایسی صاف و صریح بے شرمی کی باقون سے جگا اثر بردارے
مذہب پر پڑ رہا ہے ایڈیٹر اصلاح کو روکے۔

اصل بات وہی ہے۔ جو میں بار بار عرض کر چکا ہوں
کہ یہ لوگ خود اپنے مذہب کے باطل ہونے کا یقین رکھتے
ہیں۔ اسی واسطے ایسی ایسی کارروائیاں ان سے
صادر ہوتی رہتی ہیں (نوبہامد منہا)۔
”ایڈیٹر“

طعمہ و تنکسر لحوحتہ و مرارتہ وان لم یبلغ حد السلب لہ سم المار بالاطلاق لان النبین فی اللغۃ ہوا نبیۃ فی الشیء و المار اذا طرح
 قیہ لیل تمیسی بید او الذی یل علی ذہ التاویل ما اخرنا بے شیخ رح عن ابی القاسم جعفر بن محمد بن قولیہ عن محمد بن یعقوب
 تاکہ اسکا مزاد درست ہو جائے اور شوریہ اور تلخی اسکی دفع ہو جائے اگرچہ وہ
 اس مقدار میں نہ ہوں کہ پانی کا نام اس سے دور ہو جائے کیونکہ نبیہ لغت میں
 اس چیز کو کہتے ہیں جس میں کوئی چیز ڈالی جائے پانی میں جب تھوڑے چھوہائے بھی
 ڈال دیے جائیں تو اسکو نبیہ کہتے ہیں۔ اس تاویل کی تائید اس روایت سے بھی
 ہوتی ہے جو شیخ رحمہ اللہ نے ابوالقاسم یعنی جعفر بن محمد بن قولیہ انھوں نے محمد بن یعقوب
 سے انھوں نے حسین بن محمد سے انھوں نے معلی بن محمد سے اور ہائے و سرحد
 صحابہ انھوں نے سہل بن زیاد سے ان سب نے محمد بن علی ہمدانی سے انھوں نے علی بن عبد اللہ
 حناط سے انھوں نے سماعہ بن مہران سے انھوں نے کلبی سے روایت کی کہ بیان کیا کہ انھوں نے
 ابو عبد اللہ علیہ السلام سے نبیہ کی بابت پوچھا امام نے فرمایا حلال ہے کلبی نے کہا کہ ہم نبیہ بنا
 ہیں تو اس میں روغن زیتون کی پھٹ وغیرہ ڈالتے ہیں۔ امام نے فرمایا شہ یہ تو بودا شراب
 ہوگی کلبی کہتے ہیں میں نے عرض کیا کہ میں آپ پر فدا ہو جاؤں آپ کس نبیہ کو حلال کہتے ہیں امام
 فرمایا کہ ایک مرتبہ اہل مدینہ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ سے پانی کے بد مزہ ہونے اور ناموافق
 مزاج ہونے کی شکایت کی تو حضرت نے انکو حکم دیا کہ نبیہ بنالی جائے پس لوگ اپنے خادموں کو
 حکم دیتے تھے کہ نبیہ بنا دیا کریں تو وہ لوگ یہ کرتے تھے کہ ایک ٹھنی چھوہا رے ایک
 مشک میں ڈال دیتے تھے۔ اسی سے وہ پیتے تھے اسی شہارت کرتے تھے
 میں نے پوچھا کہ ٹھنی بھر چھوہا رے گنتی میں کس قدر ہوتے تھے امام نے فرمایا جبکہ ٹھنی
 میں آگے تین نے کہا ایک یا دو؟ امام نے فرمایا کہی ایک بھی دور میں نے کہا

عن محمد بن حسین بن محمد بن
 بن محمد وعدہ بن صحابہ
 عن سہل بن زیاد جلیعنا
 عن محمد بن علی ہمدانی
 عن علی بن عبد اللہ الحناط
 عن سماعہ بن مہران عن
 الکلبی النسابة انه قال
 عبد الله عليه السلام عن
 النبیه فقال حلال انما نبیہ
 فخرت فیہ العکروا سوی
 ذکک الشہد لک انما نبیہ
 قال قلت جعلت فداک
 فای سید تغنی قال
 ان اهل المدینۃ شکوا لی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ فیہ الماء وفسا رطام
 فامرهم ان ینبذوا ان

کان الرجل یامر خادمہ ان ینبذ لہ فی حمالی کف من تمر فینفذ فی لشن لہ شرہ ومنہ طہورہ فقلت فاکان عبد اللہ
 الذی فی الکف فقال ما صل الکف قلت واحده او اثنتین فقال ربما کانت واحده وربما کانت اثنتین فقلت فاکان

عن معاوية بن حكيم عن عبد الله بن المغيرة عن الحسن بن ابی العلاء عن ابی عبد الله عليه السلام في الحائض يشرب من
ولا يؤضأ منه عنه عن علي بن اسباط عن عمه يعقوب بن سالم الا عمر عن ابی بصير عن ابی عبد الله عليه السلام قال سالت
نيز علي بن حسين سے مروی ہے انھوں نے معاویہ بن حکیم سے انھوں نے عبد اللہ بن مغیرہ
سے انھوں نے حسن بن ابی العلاء سے انھوں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے حائضہ کی
بابت روایت کی ہے کہ اسکا جھوٹا پانی پیا جاسکتا ہے مگر اس سے وضو نہیں کیا جاسکتا
نیز علی بن حسین سے مروی ہے وہ علی بن اسباط سے وہ اپنے چچا یعقوب بن سالم
احمر سے وہ ابو بصیر سے وہ ابو عبد اللہ علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے
ان سے پوچھا کہ کیا حائضہ کے وضو سے بچے ہوئے پانی سے وضو کیا جاسکتا ہے
امام نے فرمایا نہیں۔ پس مطلب ان حدیثوں کا وہی ہے جو گذشتہ روایات میں آیا
ہوا وہ یہ کہ جب متحطا نہ ہو تو اس کے جھوٹے سے وضو جائز نہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ ایک
قسم کا استحباب مراد ہو۔ اسکی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو مجھ سے احمد بن عبد بن
علی بن محمد بن زبیر سے انھوں نے علی بن حسن بن فضال سے انھوں نے عباس بن
عاد سے انھوں نے حجاج ثعلب سے انھوں نے ابو ہلال سے روایت کر کے خیر دی
کہ وہ کہتے تھے امام ابو عبد اللہ علیہ السلام نے فرمایا کہ حائضہ عورت کے جھوٹے پانی کو پنی
سکتے ہو مگر اس سے وضو کرنا مجھے پسند نہیں۔

باب - کافرون کے جھوٹے پانی کا استعمال کرنا

مجھے شیخ رحمہ اللہ نے خبر دی وہ کہتے تھے مجھے جعفر بن محمد بن قلولیہ محمد بن یعقوب کلینی سے
انھوں نے علی بن ابراہیم سے انھوں نے اپنے والد سے انھوں نے عبد اللہ بن مغیرہ سے
انھوں نے عمیرہ بن اعرج سے روایت کی ہے وہ کہتے تھے میں ابو عبد اللہ یودی اور نصرانی کے جھوٹے

باب استعمال اسرار الکفار اخیر شیخ نے قال اخیرنی جعفر بن محمد بن قلولیہ عن محمد بن یعقوب عن ابن ابراہیم
عن ابیہ عن عبد الله بن المغيرة عن سعيد بن الاعرج قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن سورتي اليهودي والنصراني

الحائض قال لا فالوجني
بذره الاخير ما انفصل في الاجزاء
الاوله وهو ان اذا لم يكن المراد
بالموت فانه لا يجوز التوضؤ
بسورها ويجوز ان يكون المراد
بها ضرب من الملاستجاب
والله اعلم بالصواب
ما اخبرني به احمد بن عبد بن
عن علي بن محمد بن الزبير
عن علي بن الحسن بن فضال
عن العباس بن عامر عن حماد
الغضائبي عن ابی ہلال قال
قال ابو عبد الله عليه السلام
لمرأه الطائفة اشرب
من فضل شرابها طلاء
ان ان تؤضأ منه

فقال لا وهذا الاسناد عن محمد بن يعقوب عن احمد بن ادريس عن محمد بن احمد بن يحيى عن ايوب بن نوح عن الوشاء عن ذكره
عن ابي عبد الله عليه السلام انه كره سور دل الزنا واليهودى والنصرانى والمشرى كل من خالف الاسلام وكان اشد ذلك

عنه سور الناصب قال
ما رواه سعد بن عبد الله عن
احمد بن محمد بن علي بن ابي
عن عمرو بن سعيد المدائنى
عن مصدق بن صدقة عن
عمار بن موسى الساباطى عن ابي
عبد الله عليه السلام قال
سالته عن الرجل يأتى مؤمناً
من كوزا وانا وغيره اذا شرب
على انه يهودى فقال نعم نعمت
من ذاك المار الذى يشرب
قال نعم فالوجه فى هذا الخبر ان
نحوه على من يقطن انا كقولنا
يعرف على التحقيق فانه لا حكم
بالنجاسة الا مع العلم بما لا ولا
يعمل فيه على غلبة الظن او
يحل على من كان يهودياً

بابت پوچھا تو انھوں نے فرمایا کہ (پاک) نہیں۔ اور اسی سند کے ساتھ محمد بن یعقوب مروی ہے
وہ احمد بن ادريس سے وہ محمد بن احمد بن يحيى سے وہ ايوب بن نوح سے وہ وشاء سے
وہ ایک اور شخص سے جس نے ابو عبد الله عليه السلام سے روایت کی نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے
ولد الزنا اور يهودى اور نصرانى اور مشرك اور تمام مخالفين اسلام کے جھوٹے کو مکروہ فرمایا
اور اہل باطنی کا اُن کے نزدیک سب سے زیادہ سخت مذکور جو حدیث سعد بن عبد الله نے احمد بن حسن بن
علی بن فضال سے انھوں نے عمرو بن سعید مدائنی سے انھوں نے مصدق بن صدقة سے
انھوں نے عمار بن موسیٰ ساباطی سے انھوں نے ابو عبد الله عليه السلام سے روایت کی ہے ساباطی کہتے
ہیں میں نے امام مہرود سے پوچھا کہ کوئی شخص دوسرے کے برتن سے وضو کرے بعد اسکے کہ اس
دوسرے نے اسکو پیا ہو اور وہ يهودى ہو امام نے فرمایا ہاں (جائز ہے) میں نے کہا اسی پانی سے جسکو يهودى
نے پیا؟ امام نے فرمایا ہاں۔ پس تاویل اس حدیث کی ہے کہ ہم اسکو اس صورت پر محمول کریں جبکہ
اس شخص کے يهودى ہونیکا یقین نہ ہو بلکہ گمان ہی گمان ہو کیونکہ نجاست کا حکم بغیر اسکے کہ اسکی حالت
یقین کے ساتھ معلوم ہو نہیں سکتا اور غالب گمان پر اس بار میں عمل نہیں کیا جاسکتا
یا یہ مطلب ہے کہ وہ پہلے يهودى تھا بعد اسکے مسلمان ہو گیا اسی حالت میں اُسکے جھوٹے کا
استعمال کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ نجاست اُسکی زائل ہو چکی۔

باب - اس پانی کا حکم جس میں گتے نے منہ ڈالا ہو

مجھے شیخ رحمہ اللہ نے احمد بن محمد سے انھوں نے اپنے والد سے انھوں نے حسین بن حسن بن ابان سے
انھوں نے حسین بن سعید سے انھوں نے حماد سے انھوں نے حریر سے انھوں نے محمد بن مسلم سے

فاسلم فانما اباس باستعمال سورہ وکون حکم النجاستہ زائل عنہ باب حکم الماء اذا وقع فيه الكلب۔ اخیر فی الشیخ رحمہ اللہ
عن احمد بن محمد عن امیہ عن الحسن بن ابان عن الحسن بن سعید عن حماد عن حریر عن محمد بن مسلم عن

اشرب منہ وتوفاً قال قلت لعلک یقل لا قلت الیس یوسخ قال لا والله انہ یخس لا والله انہ یخس سعد بن عبد اللہ عن احمد بن الحسن بن علی بن فضال
عن عبد اللہ بن کبیر عن معاویہ بن مسرۃ عن ابی عبد اللہ علیہ السلام مثله
فاما رواہ الحسین بن مرید عن ابن سنان عن ابی عبد اللہ علیہ السلام
قال سالت عن الوضوء ما وقع الکلب فیہ السنور او شرب منہ حل او اذہ او غیر ذلک یتوضا منہ او یتقل قال نعم الا ان تجرد غیرہ فتر و عنہ فلیکن البکر
سنا فی الاخبار لا طہ کان ابو جریہ النخعی عن علی بن اذکان الماکزی او اکثر
منہ الا انہ یبل علی ذلک ما اخبرنی بہ الشیخ رحمہ اللہ
عن ابی القاسم جعفر بن محمد

ثغر سعد بن عبد اللہ نے احمد بن حسن بن علی بن فضال سے انھوں نے عبد اللہ بن کبیر سے انھوں نے معاویہ بن مسرہ سے انھوں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے اسی کے مثل روایت کی ہے۔ مگر وہ روایت جو حسین بن سعید نے ابن سنان سے انھوں نے ابن مسکان سے انھوں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے روایت کی ہے وہ کہتے تھے بن نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے پوچھا کہ اُس پانی سے وضو کرنا کیسا ہے؟ حسین کہتے اور پتی نے منہ ڈالا ہو۔ یا اونٹ نے یا کسی دوسرے جانور وغیرہ نے اُس سے پیا ہو۔ آیا اُس سے وضو یا غسل کیا جاسکتا ہے؟ امام نے فرمایا۔ ہاں مگر یہ کہ دوسرا پانی مل سکے تو اس سے پرہیز کر دے پس اس حدیث میں کوئی بات منافی پہلی روایتوں کے نہیں ہے کیونکہ اس روایت کا مطلب یہ ہے کہ ہم اُسکو اس صورت پر محمول کرینگے جبکہ پانی ایک کُر یا اُس سے زیادہ ہو۔ اور اس بات کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو مجھے شیخ نے ابو القاسم یعنی جعفر بن محمد سے انھوں نے اپنے والد سے انھوں نے سعد بن عبد اللہ سے انھوں نے ابو جعفر یعنی احمد بن محمد سے انھوں نے عثمان بن عیسیٰ سے انھوں نے ساعد بن مهران انھوں نے ابو بصیر سے انھوں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام روایت کے بیان کیا ہے یقیناً منافی ہے۔ جو مطلب صنف صاحب بیان کرتے ہیں وہ کسی طرح مراد نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر مراد احوض مراد لیا جائے تو اُس کا پانی پاک ہوگا۔ پھر دوسرے پانی کے نہل سکنے کی شرط لغو ہو جائے گی۔ نیز تائیدی روایت بھی اس مقام پر مفید نہیں ہوگا اسکے کہ اُس سے دوسرا پانی نہل سکنے کی شرط نہیں ہے۔

عن بابیہ عن سعد بن عبد اللہ عن ابی جعفر احمد بن محمد عن عثمان بن عیسیٰ عن ساعد بن مهران عن ابی بصیر عن ابی عبد اللہ علیہ السلام

قال ليس بغسل السور باس ان يتوضأ منه ويشرب منه ولا يشرب سور الكلب لا ان يكون عوضا كبيرا يستقي منه هذا لا بأس

کہ انھوں نے فرمایا کہ پانی کے جھوٹے پانی سے کچھ حرج نہیں اگر وضو کیا جائے یا اسکو پیا جائے مگر گتے کا جھوٹا نہ پیا جائے بغیر اس صورت کے کہ ایک بڑا حوض ہو جس سے اپنی پاشی ہو سکے۔ اور اسی سند کے ساتھ احمد بن محمد سے مروی ہے انھوں نے علی بن حکم سے انھوں نے ابوالوب خزاز سے انھوں نے محمد بن مسلم سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے تھے میں نے امام سے پوچھا کہ پانی میں جا فور پشیا کر دین اور گتے منہ ڈالیں اور جنب اسین غسل کریں (تو وہ پانی کیسا) امام نے فرمایا جب پانی بقدر ایک کر کے ہو تو اس کو کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی

باب - قلیل پانی میں اگر کوئی نجاست مل جائے

مجھے ابو الحسن بن ابی حیدر القمی نے محمد بن حسن بن ولید نے صفار سے انھوں نے احمد بن محمد اور حنین بن حسن بن ابان سے انھوں نے حسین بن سعید سے انھوں نے ابن سنان سے انھوں نے ابن سکان سے انھوں نے ابو بصیر سے انھوں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے روایت کی ہے وہ کہتے تھے میں نے امام مدوح سے پوچھا کہ جنب نے ایک ٹول یا طشت (اپنے ہاتھ کیلئے) رکھا۔ پھر اسین اپنی انگلی ڈال دی تو (آیا وہ پانی پاک یا مینین) امام نے فرمایا اگر اسکی انگلی نجس ہو تو اس پانی کو پھینک دو اور اگر اسکی انگلی پر کسی قسم کی نجاست نہ ہو تو اس سے غسل کرے مسئلہ اسی قبلیہ سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ماجل علیکم فی الدین من حرج۔ اور اسی سند کے ساتھ حسین بن سعید سے مروی ہے وہ اپنے بھائی حسن سے وہ زرعت سے وہ سماع سے وہ ابو عبد

لے ترجمہ اس آیت کا یہ ہے کہ اللہ نے تمہارے اوپر دین میں کچھ تنگی نہیں رکھی مطلب یہ ہوا کہ اگر یہ صورت جائز نہ ہوتی تو دین میں تنگی ہو جاتی ۱۲

اللہ تم ماجل علیکم فی الدین من حرج واما لاسناد عن الحسن بن سعید عن اخیه الحسن عن ذرعة عن سماء عن ابی عبد

عن احمد بن محمد بن علی بن حکم
عن ابی ایوب الخزاز عن محمد
بن مسلم قال سالت عن ابی
تبول فیالہ و ابی تلغ ذالک
ونقیل فیہ یجب قال اذا کان
قد کرکرم نمیشی باب
الاعلیٰ یقل یقل فیہ یجب
اخبرنی ابو الحسن بن حید
القمی عن محمد بن الحسن
بن الولید عن بصفائر
احمد بن محمد الحسن بن حسن
بن ابان عن الحسن بن سعید
عن ابن سنان عن ابن سکا
عن ابی بصیر عن ابی عبد اللہ
علیہ السلام قال سالت عن
الحجبت یصل الکرکرة او قریب
اصعبه قیہ قال انکنت یہ
قدرة فامر ذرعة ان کان
قد فلیقتل منہ ذالک

علیہ السلام قال اذا اصابت الرجل جنابة فادخل يده في الاناء فطاباس ان لم يكن اصاب به شيء من الخبيث - واخر في الشيخ
عن ابی القاسم جعفر بن محمد عن محمد بن يعقوب عن محمد بن يحيى عن
احمد بن محمد بن عثمان بن عيسى
عن حماد قال سألت ابا عبد الله
عليه السلام عن حرة وجد فيه
الخفسا وقد ملت قال القد
توضأ منه وان كان يحرق باغاب
الما وتوضأ من ما غيره عن
رجل معاذنا ان في ما وقع
في احد ما قدر لا يدري ما هو
وليس يقدر على ما يغو قال
يرقيها ويقيم محمد بن احمد بن يحيى
عن المعمر بن علي بن جعفر عن
احمد بن موسى بن جعفر عليه السلام
قال سألت عن الدجال فقال
اشبا بانه تطاول العدة
ثم غلب في الماء وتوضأ منه
قال لا اذن يكون الماء كذا
قد ركن ما افاناه وادعسين

عليه السلام سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا جب آدمی کو جنابت ہو جائے
پھر وہ اپنا ہاتھ برتن میں ڈال دے تو کچھ حرج نہیں بشرطیکہ اس کے ہاتھ میں کچھ نہ
ہو - اور مجھے شیخ رحمۃ اللہ ابو القاسم یعنی جعفر بن محمد سے انھوں نے محمد بن
یعقوب (کلینی) سے انھوں نے محمد بن یحییٰ سے انھوں نے احمد بن محمد سے انھوں نے
عثمان بن عیسیٰ سے انھوں نے ساجد سے روایت کی ہے وہ کہتے تھے میں نے ابو
عبد اللہ علیہ السلام سے پوچھا کہ ایک گھڑے میں خوشامری ہوئی نکلی امام نے فرمایا
اسکو نکال دو اور پانی سے وضو کرو اور اگر گھڑی ہو اسکا نکلے تو پانی پھینک دو اور دوسرے
پانی سے وضو کرو - اور پوچھا گیا کہ کسی کے پاس دو برتن ہوں دونوں میں پانی
ہو ایک میں نجاست پڑ جائے اور یہ نہ معلوم ہو کہ کونسا برتن ہے (جس میں نجاست پڑی)
اور کوئی دوسرا پانی میں نہیں سکتا - امام نے فرمایا ان دونوں کا پانی پھینک دے اور
تیمم کر لے - محمد بن احمد بن یحییٰ نے عمر کی سے انھوں نے علی بن جعفر سے انھوں نے
اپنے بھائی موسیٰ بن جعفر علیہ السلام سے روایت کی ہے وہ کہتے تھے میں نے امام
ممدوح سے پوچھا کہ مرغی اور کبوتر یا انکے مثل کوئی جانور ناپاکی کے اوپر چلے بعد اسکے
پانی میں گر جائے تو آیا اس پانی سے نماز کا وضو کیا جاسکتا ہے؟ امام نے فرمایا ہاں
مگر یہ کہ پانی زیادہ ہو - یعنی بقدر ایک کر کے - لیکن جو روایت حسین بن سعید نے
قاسم بن محمد سے انھوں نے علی بن ابی حمزہ سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے تھے میں نے
ابو عبد اللہ علیہ السلام سے ٹھیکے ہوئے پانی کی بابت پوچھا کہ اس میں مردار اگر چلے
تو کیا اس سے استنجا درست ہے؟

الخفسا ایک کڑا ہوا بودار سیاہ - بھوکا نیش اسپر اثر نہیں کرتا -

بن سعید عن القاسم بن محمد عن علی بن ابی حمزہ قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن الماء اذا كان في فيه نجاسة

رسالہ سائل و جواب

حضرت مولانا سید محمد عین القضاۃ صاحب فیض

الاغناء في تحرير الغناء

یہ رسالہ سائل و جواب کے متعلق ہے ایک استغنی کا جواب ہے جو باریت صاف و سلیس رد و ہر جہت غنا کو اپن ہر قطعہ سے ثابت کیا ہے اور آریہ کریم کو اپنے من سے نکال کر اپنے ناکل و ناکل وضع کر دیا ہے۔

خبر النواهي عن ارتكاب الملاهي

یہ رسالہ سائل و جواب کے متعلق ہے ایک استغنی کا جواب ہے جو باریت صاف و سلیس رد و ہر جہت غنا کو اپن ہر قطعہ سے ثابت کیا ہے اور آریہ کریم کو اپنے من سے نکال کر اپنے ناکل و ناکل وضع کر دیا ہے۔

ابواب المكنون في محبت العلم و الكون

یہ رسالہ سائل و جواب کے متعلق ہے ایک استغنی کا جواب ہے جو باریت صاف و سلیس رد و ہر جہت غنا کو اپن ہر قطعہ سے ثابت کیا ہے اور آریہ کریم کو اپنے من سے نکال کر اپنے ناکل و ناکل وضع کر دیا ہے۔

البحث في غيب المصطفى

یہ رسالہ سائل و جواب کے متعلق ہے ایک استغنی کا جواب ہے جو باریت صاف و سلیس رد و ہر جہت غنا کو اپن ہر قطعہ سے ثابت کیا ہے اور آریہ کریم کو اپنے من سے نکال کر اپنے ناکل و ناکل وضع کر دیا ہے۔

ازاحة العيب عن محبت علم الغيب

یہ رسالہ سائل و جواب کے متعلق ہے ایک استغنی کا جواب ہے جو باریت صاف و سلیس رد و ہر جہت غنا کو اپن ہر قطعہ سے ثابت کیا ہے اور آریہ کریم کو اپنے من سے نکال کر اپنے ناکل و ناکل وضع کر دیا ہے۔

البيان الصائب في تفسير علم الغائب

یہ رسالہ سائل و جواب کے متعلق ہے ایک استغنی کا جواب ہے جو باریت صاف و سلیس رد و ہر جہت غنا کو اپن ہر قطعہ سے ثابت کیا ہے اور آریہ کریم کو اپنے من سے نکال کر اپنے ناکل و ناکل وضع کر دیا ہے۔

شہر حکیم سید حافظ احمد و سید خلیل احمد محلہ کٹرہ حیدر حسین خان شہر لکھنؤ

ایم کج ہے اکثر تاجی اور قرعہ کو بند
کر کے سوزاک کی میاں کو میسٹ تاجی
کر تاجی قیمت چھ خاک (چھ)

از زمان که در شهر و در هر دو موضع مذکور ضعیف
و غیر اکیس نکات مرضی من مثل اکیس که
درین اثر و قیمت فیتور و...

ورم طحال کے دفع کرنے میں
لاحواب اور اکیسرت کم نہیں
سختیت فی ذہبہ اللہ آنے (د)

گو بیان ترکھانسی کے لئے بہت
مفید ہیں۔ قیمت فی دہیرم
(آٹھ آنہ)

کلم خدا پر قسم کہ دھند و غبار کو
پسند ہی روز زمین بین قائمہ و ستار
قیمت فی تولد (عمر)

کرین قیمت فی شیشی ۱۵۰

مغرب اور آرمودہ چرم کی بواسیر
کیلے خواہ بادی ہو یا غنی مفید
سقمیت و تہ گویا بن (سے)

نیطلساک کی گولیان جو ہر کی کھڑی
و بھی نافع ہیں اور جربان کیلئے مفید
ہیں۔ قیمت دو غراک (م)

حالے اور پھلتی کو دفع کرتا ہے
آنکھ کی روشنی بڑھاتا اور نینت
سرفی تولد (رعبہ ۱)

بسیار در دهر بودا کے فضل سے
یک ہی دن میں فائدہ معلوم ہو جاتا کہ
حقیقت فی تولد (۱۸)

کیا ہی کہنے بخار ہو بفضل خدا بالکل
جڑ سے کھار تا ہوا پھر جو دینیں کرتا
رقیت ساٹھ گولی (۱۶۷) (۷۰)

ہنری کی شہنشاہی و صنعت شانہ کی دافع
مرض کو خاتمہ خواہ کامیابی حاصل ہو
رقیت ہو گوی (خام)

ما فرمایا: یعنی کہ چند روز کے بعد
سے حکم خدا دانی نفع بخش ہو
سہارا ہے سات تو نے دعا

ایک ہفتہ کے ہستمال یہ کیسی ہو
انی تشک ہو چڑیے جانی رہی ہو
کمال محبت جانی فریفتہ ہو

نکالتاج قیمت فیقولہ (عالم)

مانع نزول المارود دفع سوز سر
وسیلان اشک اجمالی نظ
قیمتانی قوله (ص ۱۰۰)

یه چاری گویان نهایت محرابین
 اور فوری سکون زمین بکده دائمی
 فائده دوتی من قیمت فوری

شما بچہ سخت مرض ہو کر فضل
سے ہمارے غن کیسے کا علم رکھتا
قیمت انہی تولا (عمر)

فہرست کے قبض کیلئے مجرب اور لطیف
کہ نقوی مہتممیت کیس با وادہ
سرا کہ وہ یہ دس کہ دس کہ

سوار و می (شیر)

المشهور حكيم سيد حافظ احمد وسيد خليل احمد محله كثره حيدر حسين خان شهر - كهنه

بالکل مفت

الكل مفت

ایک ہزار روپیہ انعام

سبیل فقیری ادویات میں سے جس کی ضرورت ہو صرف محدود ایک وغیرہ کیلئے چار گنت گنت یا ہزار ہویہ منی آرڈینجیکر جسے سنگا کیلئے قیمت یا گنت کا لینا
 زردانہ بھیجنے پر معاشرہ نکاح کام ہر اس سے بڑھ کر اور کیا اطمینان دے دیا جائے موت کی دوا جسم میں دکنی گنی قوت پیدا کر کے پہرہ شل گلاب پھول کے بنائی ہو
 بریان کی دوا جراین کو جسے دہر کرتی ہو سرسہ تقویٰ بصر کے استعمال سے کوئی سیاری کبھی آنکھوں میں پیدا ہوگی اور بصارت قائم رہیگی ایک مرتبہ سنگا کیلئے
 تو کئی جینی ہر جو بلا غم بغض کو دفع کرتی ہیں گھانا خوبہ منعم کرتی ہیں اگر کو استعمال کرتے رہتے گا تو وحش سے محفوظ رہے گا ایک ہزار روپہ نہ نام اُن صاحب کو ملیگا
 ہماری دواؤں میں کسی نہات کا کشتہ ثابت کر دیں
 ملنے کا پتہ مینجھ کوٹھی زرہ وزی جعفر علی محمود نگر لکھنؤ

کارخانہ حافظ مختار احمد مرزا احمد جکین لکھنؤ ایٹانالہ

خلفہ تعالیٰ کو بھی عرصہ ۴۴ سال سے نیکنامی کے ساتھ جاری ہو کسی کارخانہ کی صداقت ثابت کیلئے کیا یہ روشن دلیل نہیں کہ وہ ایک زائد راز سے جاری ہوا اور
زبردستی کر رہا ہو اس کے بعد پھر اسی کوئی معاملہ ہر جن صاحب کج قسم حکم کا دانی و لکچر کی جبر کی ضرورت ہو یا دوسرے اشیائے ساخت کھنڈن مثل ظروف برنجی
سی ٹکی کو کڑکناری و عطریات قہرمانی و اشیائے علاقہ بندی وغیرہ مطلوبین کو بھی مذکور میں شریعت لائین یا بذریعہ خط طلب فرمائیں قیمت ہمارہ فرمائش
ایت ہو یا بصیغہ ولیو بی و اجل طلب فرمائے نیازندان مذکور کو رہن منت فرمائیں اگر محتسب سے زائد کی فرمائش کے واسطے فیصدی عہ ہمارہ فرمائش
منت فرمائیں ورنہ تعمیل نہ رسا و سے معذوری ہوگی بمحصلہ تمامی اشیاء ذرہ خریدار۔
ہشتہر خورشید حسن کو بھی حافظ مختار احمد مرزا صاحب کج مانیا لکھنؤ

موسیٰ کپڑے کی سچی دکان

بکرم صلع ہروی (اودہ) میں حسین کمال جھنگڑی تباہ گوی مرشد آبادی تباہ گوی عیون زاد و مراد نیرج وجی فروخت ہوا ہر کفر فراموشین چارم
ست پیشانی پتیل کیجاتی جن۔ الرافہ سید آل محمد بکرامی۔ بکرام صلع ہروی (اودہ)

قیمت	۱۲	فی شیشی
۱۲	فی بوتل	لکھنؤ
ایم جے برادران کا مشہور اصل سلیمانی نمک		
محصولہ اک ۱۲ روپیہ	ایک بوتل میں سات	شیشی نمک رہتا ہے

مصدقہ مکمل اگر ان مشہور ڈاکٹری سکلیں صاحب ہار بی۔ ایچ۔ دی۔ ایف سی ایس
اس اصل سلیمانی نمک کے فوائد کا مشہور تمام عالم میں ہو رہا ہے اور عام طور پر لوگ اس کو بڑی مضامی اور
ضعف معدہ کی تمام بیماریوں میں استعمال کر کے فائدہ اٹھاتے ہیں۔
عرضہ پچیس سال سے ہندستان میں رائج ہو کر تمام نقلی سلیمانی نمک جو اس کی تقلید میں چلائے گئے اسکے صدقہ فوائد کا مقابلہ نہیں
کر سکتے۔ اسپن کوئی ڈاکٹری یعنی انگریزی دوائیں ملانی لگی ہو اور اسکے استعمال سے ہمیشہ بلاضرر فائدہ خاطر خواہ ہوتا ہو۔
تمام امراض شکم جو معدہ کی خرابی اور ضعف ہضم سے پیدا ہوتے ہیں جیسے بھٹی۔ درد شکم۔ باؤ گود۔ کمی اشتہا۔ بھوک نہ لگنا
کھٹی ڈکارین۔ آنا سینہ جلنا۔ پاخانہ صاف نہ آنا۔ گرانی رہنا۔ غذا ہضم نہ ہونا۔ دست وقفے ہونا۔ بار بار جی متلانا۔ ریا ج کی
زیادتی ہونا قبض رہنا۔ ہضم کے وقت تجریر ہونا۔ اور سرد در کرنا۔ دیگر شکایات مثل اسہال۔ حشیش۔ ہیفہ۔ تھنہ۔ درد
قولنج۔ پیٹ میں کیڑیاں پڑنا۔ بواسیر۔ امتلاے کھانسی۔ پیشاب زیادہ ہونا۔ گھٹیا نفیس اور جلدی امراض۔ دوا
سودان۔ بچھو کے کاٹے کا زہر۔ بچھو کو دانت نہ کھلنے کی تکلیف وغیرہ میں تیر بہدت فائدہ بخشا ہو۔

سرٹیفکیٹ) عالیجناب ذاب محمد اسحاق خان صاحب شن ج بہادر نے ارقام فرمایا کہ ایم جے برادران کا اصل سلیمانی نمک
بہت ہی اہم ہو۔ جناب ایم این سانیال صاحب صحت نے ارقام فرمایا کہ ایم جے برادران کا اصل سلیمانی نمک ضعف ہضم
کا حکمی علاج ہو۔ جناب مشرعی ڈی پانڈے ایف اے صاحب جناب ڈاکٹر معین الدین صاحب اسپتال سسٹنٹ
جناب حکیم عہد جعفر صاحب علاج ہمارا جہ بنارس جناب حکیم محمد حسین صاحب سند یافتہ و مشہور طبیب بنارس اور ہزار امراض
انخاص نے اسکے بارہ میں سرٹیفکیٹ لکھے ہیں۔

ملنے کا پتہ

قادر بخش بخشی مقام تادری بڈنگ بنارس چھاؤنی

مضمون نگاری کے قواعد

مضمون نگاروں کی بہت ضرورت ہے مگر النجم کی مضمون نگاری کے لیے حسبِ قواعد کی پابندی
 رہی ہو جو ان قواعد کی پابندی نہ کیے جن صاحبِ مضمون راج نہ ہو وہ براہِ کرم معاف فرمائیں اور وہ مبالغہ
 واپس ہی میں بھی دفتر کا عزیز وقت نہ ضائع ہونا چاہیے نہ مضمون کی واپسی کا صرف فکر کے ذمہ ہونا چاہیے۔

وہ قواعد یہ ہیں

مضمون علمی یا مذہبی ہو اور مضمون کارسِ معیشت میں کافی واقفیت و مہارت رکھتا ہو۔
 جو مضامین فریقِ مخالفہ کے رد میں ہوں انہیں تحقیق و الزام دونوں چیزوں سے کام لیا گیا ہو۔ اور
 الزام میں مخالفہ کے مذہب پر پوری اطلاع کا ثبوت ملے تہذیبِ متانت کا پورا لحاظ ہو گا لیون
 کا جواب بھی دعا و ثنا کے ساتھ ہو اور مضمون نگار اس کا بھی ملتزم ہو کہ مخالفہ کے جواب کا جواب کا
 سلسلہ جب تک چلے اپنا قلم نہ روکے۔

عبارت میں گجھل اور طول بالکل نوصافِ سلیس اردو ہو عربی فارسی کی عبارتیں اگر منقول ہوں تو ان کا ترجمہ بھی حاشیہ پر
 خط صاف ہو کہ پڑھنے والے کو کسی مقام پر اشتباہ نہ پیدا ہو۔

مضمون النجم کے موجودہ پیمانہ پر آٹھ صفحہ سے زائد نہ ہو کبھی کسی اشہ ضروری مضمون کو سوا صفحہ تک دیا جاسکتے ہیں
 مضمون نگار صاحبانِ دفتر ہذا سے کسی صلہ و معاوضہ کے آرزو مند نہ ہوں۔ ان اجروہ و الا علی اللہ۔
 جن صاحبِ مضمون پسند جائیگا اور وہ ہر ماہ میں ایک مضمون دینے کا وعدہ کرینگے تو ان کے نام النجم ہدیہ
 جاری کر دیا جائیگا اور انعامی کتابیں جو خریدارانِ النجم کے لیے تجویز ہو کرینگیں ان کو بھی ملتی رہینگیں۔

جو مضمون حسن و افادہ کی اس حد میں آجائیگا جس کا اعلان پشتِ صفحہ ہوا ہو اس کے لکھنے والے کو ہر فرسخ
 کی قیمت کا خمس بذریعہ منی تادیر (نہ بہ نیت معاوضہ) بھیجا جائیگا۔

اگر کسی صاحبِ قلم سے نظر سے مخالفہ کا کوئی مضمون جو اسلام پر حملہ آور ہو گزرے اور وہ قابلیت یا
 فرصت نہ رکھتے ہوں تو اس مضمون کو بعینہ یا اگر انگریزی زبان میں ہو تو مع ترجمہ کے دستہ ہذا
 میں بھیج دیں۔

ہر مضمون زائد از زائد ایک ماہ کے اندر ہی اندر اس کی ضرورت کو ملحوظ رکھ کر شائع ہو جائیگا۔ اور اگر
 کوئی عائق قوی پیش آجائیگا تو مضمون نگار کو اطلاع دی جائیگی۔

التماس ضروری

جسوقت سے انجمن موجودہ پیمانہ پر آیا ہے تمام مضامین کی عمدگی کا
 کاظ پہلے سے بہت زیادہ کیا گیا ہے اور اسکے لیے غیر معمولی اہتمام ہوا ہے
 لہذا جن ناظرین کو خدا نے کچھ قدرت دی ہو اور وہ اپنے بھائیوں کو علمی و مذہبی
 فوائد پہونچانا چاہیں انکی خدمت میں گزارش ہے کہ جب کوئی مضمون انجمن کا حسن و
 خوبی کی اس حد تک پہونچ جائے کہ عام طور پر لوگوں کو اس سے باخبر بنانا مفید سمجھا جائے تو آپ
 حضرات اس مضمون کی علیحدہ کا بیان بصورت رسالہ کے دفتر انجمن سے خرید کر مواقع ضرورت میں تقسیم
 کرویں ایسے مضامین کی بابت اکثر و بیشتر خود ہی دفتر انجمن سے ناظرین کی خدمت میں سفارش کر دی
 جایا کر گئی ایسے مضامین کے رسالہ بہ نسبت مذکور خریدنے والوں کو) فی روپیہ ۶۴ جز کے حساب
 سے دیے جایا کریں گے کم از کم عدد کے اور زیادہ سے زیادہ جسقدر مطلوب ہوں خرید کیجیے اور اپنے
 بھائیوں میں تقسیم کر دیجیے مگر جب ایسا مادہ کسی مضمون کی نسبت ہو تو تاریخ اشاعت
 سے دو ہفتہ کے اندر اندر جس قدر رسائل مطلوب ہوں انکی قیمت
 بذریعہ منی یاد رکھیے کہ دفتر سے طلب کر لینا چاہیے۔

المستلم

منیجر دفتر انجمن لکھنؤ پاننانالہ